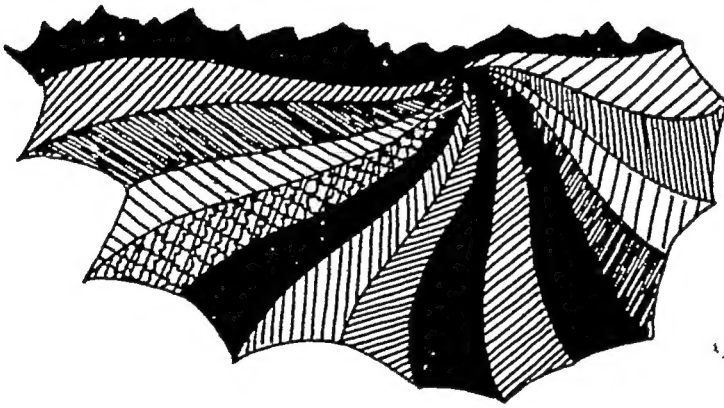


आदर्श साहित्य संघ प्रकाशन

मनोनुशासनम्



आचार्य तुलसी

व्याख्याता ·
मुनि नथमल
(आचार्य महाप्रज्ञ)

© आदर्श साहित्य सघ, चूरू (राजस्थान)

स्वर्गीय श्री जसराजजी गोलछा की पुण्य स्मृति मे श्रीमती घीसीदेवी लोढा
एडवर्ड रोड, रायपुर (म प्र) के सौजन्य से

प्रकाशक कमलेश चतुर्वेदी, प्रबन्धक आदर्श साहित्य सघ, चूरू (राजस्थान)
मूल्य पचास रुपये / सस्करण १६६८ -/ मुद्रक पवन प्रिंटर्स, दिल्ली-३२

MANONUSHASNAM by Acharya Tulsi

Rs 50 00

भूमिका

आत्मा का सिद्धान्त स्थिर हुआ, तब उसके विकास की दृष्टि भी प्राप्त हुई। विकास के साधनों का अन्वेषण किया गया। एक शब्द में उसे मोक्ष-मार्ग या योग कहा गया।

मोक्ष-मार्ग या योग कोई पारलौकिक ही नहीं है, वर्तमान जीवन में भी जितनी शान्ति, जितना आनन्द और जितना चैतन्य स्फुरित होता है, वह सब मोक्ष है। आचार्य उमास्वाति के अनुसार—‘जिसने अहंकार और वासनाओं पर विजय प्राप्त कर ली, मन, वाणी और शरीर के विकारों को धो डाला, जिनकी आशा निवृत्त हो चुकी, उन सुविहित आत्माओं के लिए यही मोक्ष है।’^१

आत्मा की सहजता ही मोक्ष है। वह पूर्ण होती है तो मोक्ष पूर्ण होता है, वह अपूर्ण होती है, तो मोक्ष अपूर्ण होता है। वर्तमान जीवन में मोक्ष नहीं होता, वह अगले जीवन में ही होता है—ऐसा नहीं होता।

इन्द्रिय और मन का वशीकरण ही मोक्ष-मार्ग है। वह अनुशासन से प्राप्त होता है। बल-प्रयोग से वे वशवर्ती नहीं किए जा सकते। हठ से उन्हें नियंत्रित करने का यत्न करने पर वे कुण्ठित बन जाते हैं। उनकी शक्ति विकसित तभी हो सकती है, जब वे प्रशिक्षण के द्वारा अनुशासित किए जाएं।

स्वाध्याय और ध्यान उनके प्रशिक्षण के प्रमुख साधन हैं। स्वाध्याय इस युग का प्रधान तत्त्व है और ध्यान विलुप्त तत्त्व। स्वाध्याय भी जितना बुद्धि को विकसित करने का साधन है उतना मन को अनुशासित करने

१ प्रशमरति, २३०

निर्जितमदमदनाना वाक्कायमनोविकाररहितानाम् ।

विनिवृत्तपराशानामिहैव मोक्ष सुविहितानाम् ॥

का नहीं है।

अणु-अस्त्रों के इस युग में मानसिक सतुलन बहुत ही अपेक्षित है। आज कुछेक व्यक्तियों का थोड़ा-सा मानसिक असतुलन बहुत बड़े अनिष्ट का निमित्त बन सकता है।

मानसिक सतुलन के अभाव में व्यक्ति का जीवन दृमर बन जाता है। सब सयोगों में भी एक विचित्र खालीपन की अनुभूति होती है। अनेक व्यक्ति पूछते हैं—शान्ति कैसे मिले ? मन स्थिर कैसे हो ? मैं उन्हें यथांचित समाधान देता। ये प्रश्न कुछेक व्यक्तियों के ही नहीं हैं। ये व्यापक प्रश्न हैं। इसलिए इनका समाधान भी व्यापक स्तर पर होना चाहिए। 'मनोनुशासनम्' के निर्माण का यही प्रयोजन है। प्राचीन भाषा में जो योग है, उसकी एक रेखा आज की भाषा में मनोविज्ञान है। मानसिक विकास दोनों में अपेक्षित है। मन को केन्द्रित किए बिना उसका विकास नहीं हो सकता। योगशास्त्र मानसिक विकास को अतीन्द्रिय ज्ञान की भूमिका तक ले जाते हैं। बुद्धि और मन से परे जो चेतना है, वही वस्तुतः अध्यात्म है। वहां पहुंचने पर ही व्यक्ति को सहजानन्द की अनुभूति होती है। वह स्थिति मानसिक विकास के बाद ही प्राप्त होती है।

मन को अनुशासित करना जितना एक जैन के लिए उपयोगी है, उतना ही एक अजैन के लिए भी उपयोगी है। यह मनुष्य मात्र के लिए उपयोगी है। यह अणुव्रत-आन्दोलन की भांति सबके लिए है। अध्यात्म अमुक-अमुक के लिए नहीं, किन्तु प्रत्येक आत्मा के लिए है।

मनुष्य में अनन्त शक्ति, अनन्त आनन्द और अनन्त चैतन्य होता है। किन्तु मन को अनुशासित करने का मार्ग नहीं जानता इसलिए वह अपने आपको कभी निर्वल, कभी दुःखी और कभी अज्ञानी अनुभव करता है। इसी अवस्था को मैं धनवान् की गरीबी कहता हूँ।

आज का युग नवजागरण का युग है। सबका जागरण हो रहा है, तब मन भी जागृत होना चाहिए। सब जाग जाए और मन सो जाए—यह वाछनीय नहीं है। वाछनीय यह है कि जागरण से पूर्व मन जग जाए।

सहज अनुशासित मन ही जागृत मन है। आज के मानव को उसकी प्रक्रिया की अपेक्षा है। उसी प्रक्रिया का दिग्दर्शन 'मनोनुशासनम्' में कराया गया है। इसकी भाषा मैंने संस्कृत इसलिए रखी कि संस्कृत में थोड़े में

जितना अधिक कहा जा सकता है, उतना दूसरी भाषा में कहना कठिन है। इसकी सूत्रबद्ध शैली के पीछे भी यही संक्षेपीकरण का दृष्टिकोण रहा है।

युवाचार्य महाप्रज्ञ ने इसकी विस्तृत व्याख्या लिखकर तथा इसे अपनी अनुभूति से आप्लावित कर बाल, युवा और वृद्ध—सब लोगों के लिए अधिक उपयोगी बना दिया है। बृहद् व्याख्या के बिना केवल सूत्र इतने जनोपयोगी नहीं हो सकते थे। मेरी प्रेरणा को उन्होंने मूर्त रूप दिया है। योग में उनकी सहज गति है। ज्ञान के अभ्यासी होने के कारण उनकी भाषा में बेधकता है। दर्शन के अभ्यासी होने के कारण दार्शनिक तत्त्वों को भी उन्होंने सहजगम्य बनाने का प्रयत्न किया है। व्याख्या सहित 'मनोनुशासनम्' योग में रुचि रखने वाले लोगों के हाथों में प्रस्तुत है। हमारे धर्म-संघ में तो इसका अधिक उपयोग होगा ही पर प्रत्येक जिज्ञासु मनुष्य इससे लाभान्वित होगा।

अणुव्रतनगर

—आचार्य तुलसी

मोतीबाग, रायपुर (म. प्र.)

२१ जुलाई, १९७०

आमुख

प्रत्येक धर्म का अपना स्वतंत्र साध्य होता है और उसकी सिद्धि के लिए उसी के अनुकूल साधना-पद्धति होती है। महर्षि पतंजलि ने साख्यदर्शन की साधना-पद्धति को व्यवस्थित रूप दिया और योग नाम से एक स्वतंत्र साधना-पद्धति विकसित हो गई। अब हर साधना-पद्धति योग नाम से अभिहित होती है। योग स्वयंसिद्ध नाम है। दूसरे धर्मों की साधना-पद्धति की जैन योग, बौद्ध योग—इस प्रकार पहचान की जाती है। किन्तु जैनो और बौद्धो की साधना-पद्धति की स्वतंत्र संज्ञा है। जैनो की साधना-पद्धति को मोक्षमार्ग और बौद्धो की साधना-पद्धति को विशुद्धिमार्ग कहा जाता है।

उपनिषद्-साहित्य में षडंग योग का उल्लेख मिलता है^१—प्राणायाम, प्रत्याहार, ध्यान, धारणा, तर्क और समाधि।

पातजल योगदर्शन में अष्टांग योग का उल्लेख है^२—यम, नियम, आसन, प्राणायाम, प्रत्याहार, धारणा, ध्यान और समाधि।

बौद्ध साधना-पद्धति में आर्य अष्टांगिक मार्ग का उल्लेख है^३—सम्यग्दृष्टि, सम्यक्संकल्प, सम्यग्वाणी, सम्यगकर्म, सम्यग्आजीविका, सम्यग्व्यायाम, सम्यक्स्मृति और सम्यक्समाधि।

मोक्षमार्ग चतुरंग है^४—ज्ञान, दर्शन, चारित्र और तप।

१ मैत्रायणी उपनिषद्, ६/१८

प्राणायाम. प्रत्याहारो ध्यान धारणा तर्कः समाधि षडंग इत्युच्यते योग ।

२ पातजल योग-दर्शन, २/२६

यमनियमासनप्राणायामप्रत्याहारधारणाध्यानसमाधयोऽष्टावगानि ।

३. सयुक्तनिकाय, ५/१०

४ उत्तराध्ययन, ३८/३

ज्ञान से सत्य ज्ञात होता है। दर्शन से वह स्थिर होता है। चरित्र से असत्य का सम्पर्क विच्छिन्न होता है और तप से असत्य के संचित सस्कार क्षीण होते हैं।

चारों के समवाय से आत्मा असत्य से विच्छिन्न होकर अपने सत्य स्वरूप में प्रतिष्ठित हो जाती है।

साधना की समग्र पद्धति जिस मन्दिर की परिक्रमा करती है, उसका देवता है—मन। उसकी सिद्धि सबकी सिद्धि और उसकी असिद्धि सबकी असिद्धि होती है।

केशी स्वामी ने गौतम से पूछा—तुम शत्रुओं पर विजय कैसे प्राप्त करते हो ?

गौतम ने कहा—भते । मैं एक पर विजय प्राप्त करता हूँ। उससे चार स्वयं विजित हो जाते हैं। उनके विजित होने पर पाँच और विजित होते हैं। इस प्रकार दस पर विजय प्राप्त कर लेता हूँ। इसका अर्थ यह होता है कि मैं सब शत्रुओं पर विजय पा लेता हूँ।

केशी ने फिर पूछा—तुम शत्रु किसे समझते हो ?

गौतम ने कहा—आत्मा, कषाय—क्रोध, मान, माया और लोभ—और पचेन्द्रिय, ये दस शत्रु हैं। मैं इन पर विजय प्राप्त कर सुख से विचरता हूँ।

यहाँ आत्मा का अर्थ मन है। इसे जीते बिना कषाय और इन्द्रिय पर विजय प्राप्त नहीं हो सकती। इसलिए 'मनोनुशासनम्' की अपने आप में सार्थकता है।

मन को अनुशासित करने के लिए शरीर, श्वास आदि को अनुशासित करना भी आवश्यक होता है। प्रस्तुत ग्रन्थ में मन तथा उसके लिए अन्य जितने भी अनुशासनीय हैं, उन सबके अनुशासन की प्रक्रिया निरूपित की गई है।

आचार्यश्री तुलसी महान् प्रेरणा-स्रोत हैं। वे स्वयं प्रकाशित और पर-प्रकाशी हैं। उन्होंने समय-समय पर ज्योति विकीर्ण की है।

तत्त्वज्ञान की अपेक्षा थी, तब आचार्यवर ने 'जैन सिद्धान्त दीपिका' की रचना की। वह तत्त्वजिज्ञासु व्यक्तियों के लिए बहुत ही प्रेरक वनी।

दृष्टि-परिष्कार के लिए आचार्यवर ने 'भिक्षुन्यायकर्णिका' की रचना की। न्यायशास्त्र के विद्यार्थियों के लिए वह बहुत ही लाभप्रद हुई।

व्यवहार-परिष्कार के लिए आचार्यश्री ने 'पंचसूत्रम्' का प्रणयन किया है। वैचारिक परिपक्वता और अनुशासित जीवन-पद्धति की उपलब्धि के लिए उसका अपना विशिष्ट मूल्य है।

आज सर्वाधिक अपेक्षा मन को अनुशासित करने की है। उसकी पूर्ति के लिए आचार्यश्री ने 'मनोनुशासनम्' का प्रणयन किया है। यह आकार में लघु है पर प्रकार में गुरु। इसमें योगशास्त्र की सर्वसाधारण द्वारा अग्राह्य सूक्ष्मताएँ नहीं हैं। किन्तु जो है, वह अनुभवयोग्य और बहुजनसाध्य है। इस मानसिक शिथिलता के युग में मन को प्रबल बनाने की साधन-सामग्री प्रस्तुत कर आचार्यश्री ने मानव-जाति को बहुत ही उपकृत किया है। हमारी आशंसा है कि युग-युग तक हमें इस महान् ज्योति से ज्योति की रेखाएँ प्राप्त हों।

'मनोनुशासनम्' का संक्षिप्त अनुवाद आचार्यवर के धवल समारोह के पुण्य पर्व (वि. सं. २०१८) पर प्रकाशित हो चुका था किन्तु उससे पाठक की दृष्टि स्पष्ट नहीं हो रही थी। अनेक लोगों की यह भावना थी कि इसे कुछ विस्तार से लिखा जाए। इस अपेक्षा को मैं स्वयं भी अनुभव करता था। आचार्यश्री भी इस ओर इंगित कर चुके थे किन्तु प्राप्त कार्यों की पूर्णता न होने तक यह कार्य निष्पन्न नहीं हो सका। आचार्यश्री ने इस कार्य के लिए समय की विशेष व्यवस्था की और यह कार्य सम्पन्न हो गया।

इस कार्य में मुनि गुलाबचन्द्र 'निर्मोही' मेरे सहयोगी रहे हैं। मैं लिखाता गया और वे लिखते गए। मैं बोला हूँ, इतना कार्य मेरा है, शेष सब कार्य उन्होंने किया है। यदि ऐसा नहीं होता तो अन्य कार्यों की व्यस्तता में इसका निर्माण संभव नहीं था।

मनोनुशासनम् की रचना के पश्चात् प्रेक्षाध्यान की पद्धति का निर्धारण किया गया। उसके प्रयोग चल रहे हैं। किन्तु ध्यान का विशिष्ट विकास चाहने वालों के लिए प्रस्तुत ग्रन्थ और इसके परिशिष्ट अत्यधिक मननीय और अनुशीलनीय हैं।

आचार्यश्री का अपना ग्रन्थ अपनी ही आलोक-रेखा से अलोकित हो,
यह उनके और मेरे—दोनों के लिए आनन्द का प्रसंग है।

अणुव्रतनगर
मोतीबाग, रायपुर (म. प्र.)
२१ जुलाई, १९७०

मुनि नयमल
(आचार्य महाप्रज्ञ)

अनुक्रम

पहला प्रकरण

१-२८

१. मनोनुशासन का निरूपण : ध्येयनिष्ठा १
२. मन की परिभाषा ३
३. इन्द्रियों के प्रकार
इन्द्रिय और मन ८
४. अतीन्द्रिय की परिभाषा ८
५. आत्मा की परिभाषा ८
६. आत्मा का स्वरूप ८
७. परमाणु-स्कन्धों के द्वारा आत्मस्वरूप का आवरण और विकरण ८
८. आत्मा के प्रकार ८
९. बद्ध और मुक्त आत्मा की परिभाषा ८
१०. मुक्ति की परिभाषा अतीन्द्रिय ज्ञान और आत्मा ८
११. योग की परिभाषा ११
१२. योग के पर्यायवाची नाम ११
१३. शोधन में योग का निरूपण ११
१४. शोधन के पर्यायवाची नाम ११
१५. शोधन और निरोध की प्रक्रिया ११
१६. आहार-शुद्धि के उपाय ११
- १७-१८. इन्द्रिय-शुद्धि के उपाय ११
१९. श्वासोच्छ्वास-शुद्धि के उपाय ११
- २०-२१. काय-शुद्धि के उपाय ११
- २२-२३. वाक्-शुद्धि के उपाय ११

२४. मन-शुद्धि के उपाय योग ११
 २५. परमाणु-स्कन्धो के संयोग के हेतु २५
 २६ परमाणु-स्कन्धो के निरोध के हेतु
 बन्ध और मुक्ति के हेतु २७
 २७. आत्मा को जानने के साधन २७
 साधना का प्रयोजन २७

दूसरा प्रकरण

२६-३६

१. मन के प्रकार २६
- २ मूढ मन की परिभाषा २६
- ३ साधना के लिए मूढ मन की अयोग्यता २६
- ४ विक्षिप्त मन की परिभाषा २६
- ५ यातायात मन की परिभाषा २६
- ६ प्रारम्भिक अभ्यास करने वालों में यातायात मन का अस्तित्व २६
- ७ बाह्य के ग्रहण से स्थैर्य और आनन्द की अल्पता २६
८. श्लिष्ट मन की परिभाषा २६
- ९ सुलीन मन की परिभाषा २६
- १० परिपक्व अभ्यास वालों में श्लिष्ट और सुलीन मन का अस्तित्व २६
- ११ बाह्य के अग्रहण से स्थैर्य और आनन्द की विपुलता २६
- १२ श्लिष्ट और सुलीन मन का विषय २६
- १३ निरुद्ध मन की परिभाषा २६
- १४ वीतराग में निरुद्ध मन का अस्तित्व २६
- १५ सहज आनन्द का प्रकटीकरण
 मन की छह अवस्थाएँ २६
- १६-२० मनोनिरोध के साधन ३४
- २१ मनोनिरोध के साधनों की उपलब्धि
 मनोनिरोध के साधन ३४

तीसरा प्रकरण

४०-६१

- १ ध्यान की परिभाषा
 ध्यान ४०

२. ध्यान के सहायक तत्त्व ४८
३. ऊनोदरिका की परिभाषा ४८
४. रस-परित्याग की परिभाषा ४८
५. उपवास की परिभाषा
ध्यान और आहार ४८
६. स्थान—आसन की परिभाषा ५०
७. स्थान के प्रकार ५०
८. ऊर्ध्वस्थान की परिभाषा और प्रकार ५१
९. निषीदनस्थान की परिभाषा और प्रकार ५१
१०. शयनस्थान की परिभाषा और प्रकार ५१
११. विपरीतकरणी वाले स्थानों का निरूपण
ध्यान और आसन ५१
१२. मौन की परिभाषा
मौन ७५
१३. प्रतिसंलीनता (प्रत्याहार) की परिभाषा ७६
१४. इन्द्रिय-प्रतिसंलीनता की परिभाषा ७६
१५. कषाय-प्रतिसंलीनता की परिभाषा ७६
१६. विविक्तवास की परिभाषा
प्रतिसंलीनता ७६
१७. स्वाध्याय की परिभाषा
स्वाध्याय ७६
१८. भावना की परिभाषा ७६
- १९-२०. भावना के प्रकार ७६
२१. क्रोध आदि पर विजय की प्रक्रिया
भावना २१
२२. व्युत्सर्ग की परिभाषा ८७
२३. शरीर व्युत्सर्ग का कारण और प्रक्रिया ८७
२४. गण-व्युत्सर्ग का कारण और प्रक्रिया ८७
२५. उपधि-व्युत्सर्ग का कारण और प्रक्रिया ८७
२६. भक्तपान-व्युत्सर्ग का कारण और प्रक्रिया ८८

२७ कषाय-व्युत्सर्ग का कारण और प्रक्रिया
व्युत्सर्ग ८८

चौथा प्रकरण

६२-१२१

- १ ध्याता की परिभाषा ६२
- २-३ ध्याता के गुण ६२
४. ध्यान के द्वारा ध्याता के आशय की स्थिरता
ध्यान की योग्यता ६२
- ५-६. ध्यान की प्रक्रिया और आसन
ध्यान-मुद्रा ६४
- ७ ध्यान के स्थल ६७
८. ध्यान के उपयुक्त आसन
ध्यान-स्थल ६७
- ९ ध्यान के प्रकार ६८
१०. सालम्बन ध्यान के प्रकार ६८
- ११ पिण्डस्थ ध्यान की परिभाषा ६८
- १२-१३. शारीरिक आलम्बनो का निरूपण ६८
१४. प्रेक्षा की परिभाषा ६८
- १५ धारणा की परिभाषा ६८
- १६ धारणा के प्रकार ६८
- १७ धारणा की पूर्व-भूमिका ६८
- १८ पार्थिवी धारणा की परिभाषा और प्रक्रिया ६८
- १९ आग्नेयी धारणा की परिभाषा और प्रक्रिया ६८
- २० मारुती ध्यान की परिभाषा और प्रक्रिया ६८
- २१ वारुणी धारणा की परिभाषा और प्रक्रिया ६९
२२. पदस्थ ध्यान की परिभाषा ६९
- २३ रूपस्थ ध्यान की परिभाषा ६९
- २४ रूपातीत ध्यान की परिभाषा ६९
२५. स्वाध्याय से ध्यान की विलक्षणता
ध्यान के प्रकार ६९

२६. निरालम्बन ध्यान की परिभाषा
निरालम्बन ध्यान १११
२७. समाधि की परिभाषा ११३
- २८-२९. समाधि के उपाय ११३
३०. संतुलन की परिभाषा ११३
३१. समाधि के प्रकार ११३
३२. समत्व, विनय, श्रुत, तप और चारित्र की परिभाषा
समाधि ११३
३३. लेश्या की परिभाषा ११७
३४. लेश्या के प्रकार
लेश्या ११७

पांचवां प्रकरण

१२२-१३१

१. वायु का निरूपण और प्रकार १२२
२. प्राणवायु की परिभाषा १२२
३. अपान वायु की परिभाषा १२२
४. समान वायु की परिभाषा १२२
५. उदान वायु की परिभाषा १२२
६. व्यान वायु की परिभाषा
वायु १२२
७. वायु-विजय के साधन १२६
८. वायु के ध्यान-बीज
वायु-जय की प्रक्रिया १२६
९. प्राण वायु पर विजय के लाभ १२७
१०. अपान और समान वायु पर विजय के लाभ १२७
११. अपान वायु पर विजय के लाभ १२७
१२. व्यान वायु पर विजय के लाभ १२७
१३. मानसिक स्थिरता की प्रक्रिया १२७
१४. पादागुष्ठ से लिंग पर्यन्त वायु-धारण से लाभ १२७
१५. नाभि में वायु-धारण से लाभ १२७

१६. जठर मे वायु-धारण से लाभ १२७
१७. हृदय मे वायु-धारण से लाभ १२७
१८. कूर्मनाडी मे वायु-धारण से लाभ १२८
१९. कूर्मनाडी की परिभाषा १२८
२०. कठकूप मे वायु-धारण से लाभ १२८
२१. जिह्वाग्र मे वायु-धारण से लाभ १२८
२२. नासाग्र मे वायु-धारण से लाभ १२८
२३. चक्षु मे वायु-धारण से लाभ १२८
२४. कपाल मे वायु-धारण से लाभ १२८
२५. ब्रह्मरन्ध्र मे वायु-धारण से लाभ
वायु-विजय के लाभ १२८
२६. सिद्धि की प्रक्रिया १३०
२७. मनोनुशासन का लाभ
सिद्धि की प्रक्रिया १३०

छठा प्रकरण

१३२-१५०

१. महाव्रत की परिभाषा १३२
२. अहिंसा की परिभाषा १३२
३. सत्य की परिभाषा १३२
४. अस्तेय की परिभाषा १३२
५. ब्रह्मचर्य की परिभाषा १३२
६. अपरिग्रह की परिभाषा १३२
- ७-१३. महाव्रत की भावना १३२
१४. अणुव्रत की परिभाषा १३२
१५. श्रमणधर्म के प्रकार १३२
१६. क्षमा की परिभाषा १३२
१७. मार्दव की परिभाषा १३२
१८. आर्जव की परिभाषा १३२
१९. शौच की परिभाषा १३२
२०. सत्य का निरूपण १३२

२१. संयम की परिभाषा १३२
२२. तप की परिभाषा १३३
२३. त्याग की परिभाषा १३३
२४. आकिंचन्य की परिभाषा १३३
२५. ब्रह्मचर्य का निरूपण महाव्रत १३३
२६. सकल्प का निर्देश १४८
२७. संकल्प के प्रकार १४८
२८. जप और ध्यान का काल-निर्देश १४८
२९. मनोविघात का हेतु १४८
३०. मनोविकास का हेतु
सकल्प १४८

सातवां प्रकरण

१५१-१५५

१. जिनकल्प की पाच भावनाओं का निरूपण १५१
- २-३. तपोभावना की प्रक्रिया और परिणाम १५१
४. सत्त्व-भावना का निरूपण १५१
५. सत्त्व-भावना में कायोत्सर्ग का स्थान-निर्देश १५१
६. पहली सत्त्व-भावना की प्रक्रिया १५१
७. दूसरी सत्त्व-भावना की प्रक्रिया १५१
८. तीसरी-चौथी और पाचवीं सत्त्व-भावना की प्रक्रिया १५१
९. सूत्र-भावना का निरूपण १५१
१०. सूत्र-भावना की प्रक्रिया १५१
११. एकत्व-भावना का निरूपण १५१
१२. बल-भावना का निरूपण १५१
१३. बल के प्रकार १५१
१४. बल-भावना की प्रक्रिया और परिणाम १५१
१५. भावना का सामान्याधिकरण
साधना की उच्च प्रक्रिया १५१

परिशिष्ट-१

प्रेक्षा की पाच भूमिकाएँ १५६

परिशिष्ट-२

प्रेक्षा-ध्यान के आधारभूत तत्त्व १६८

परिशिष्ट-३

अभ्यास-क्रम १६३

परिशिष्ट-४

१. आधुनिक शरीरशास्त्र के अनुसार मर्मस्थान और योगविद्या के चक्र १६७

२. वीरवन्दन १६६

परिशिष्ट-५

शब्दकोश २००

परिशिष्ट-६

मनोनुशासनम् सूत्र २०८

पहला प्रकरण

१. अय मनोनुशासनम् ॥

१. इस ग्रंथ में मन को अनुशासित करने की पद्धति बतलाई गई है अतः इसका नाम मनोनुशासनम् है।

ध्येयनिष्ठा

जीवन का सर्वोच्च ध्येय है—मुक्ति। बन्धन किसी भी व्यक्ति को प्रिय नहीं है। जिसमें चेतना का किंचित् भी विकास है, उसमें मुमुक्षा है और वह इतनी अपरिहार्य है कि उसे मिटाया नहीं जा सकता। इसीलिए यह कहना सर्वथा सगत है कि मुक्ति जीवन का सर्वोच्च ध्येय है। जिसके ध्येय और प्रवृत्ति में विसंगति होती है, वह ध्येय के निकट नहीं पहुँच पाता। जैसे-जैसे ध्येय और प्रवृत्ति की विसंगति मिटती जाती है, वैसे-वैसे ध्येय सधता जाता है।

एक व्यक्ति का ध्येय है मुक्ति और वह खाता है शरीर की पुष्टि के लिए, सुनता है कान की तृप्ति के लिए और देखता है आख की तृप्ति के लिए। यह ध्येय की विसंगति है। जब हमारा ध्येय अनेक रूपों में बंट जाता है, तब हम मूल को नहीं सींच पाते। शाखाओं, पत्तों और फूलों को सींचने का अर्थ होता है उनका सूख जाना। मूल सींचा जाता है तो शाखाएँ, पत्र और पुष्प अपने आप अभिषिक्त हो जाते हैं। यह ध्येय की संगति है। मूल को छोड़कर शेष अवयवों को सींचना ध्येय की विसंगति है। खाना शरीर-निर्वाह के लिए आवश्यक है। सुनना और देखना इन्द्रियों की अनिवार्यता है। कान के पर्दे और आख के गोलक को फोड़ा नहीं जा सकता। कोई भी आदमी निरन्तर कान में रूई और आख पर पट्टी बांधकर बैठ नहीं सकता। जिसे आख प्राप्त है,

वह देखता है और जिसे कान प्राप्त है, वह सुनता है। देखना और सुनना अपने-आप में अच्छा भी नहीं है और बुरा भी नहीं है। उसमें अच्छाई और बुराई ध्येय के आधार पर फलित होती है। हम मुक्ति के लिए देखें, मुक्ति के लिए सुनें, मुक्ति के लिए खाएं और मुक्ति के लिए जिएं तो हमारा जीना भी साधना है, खाना भी साधना है, देखना और सुनना भी साधना है।

आचार्य हरिभद्र ने इसी तथ्य की अभिव्यक्ति इन शब्दों में की है—‘मोक्खेण जोयणाओ जोगो सव्वो वि धम्मवावारो’—वह सारा धार्मिक व्यापार योग है जो व्यक्ति को मुक्ति से जोड़ता है। योग वही है जो मुक्ति के लिए है और मुक्ति से जुड़ा हुआ है। बन्धन के लिए या बन्धन से जोड़ने वाली कोई भी प्रवृत्ति न धार्मिक हो सकती है और न यौगिक।

भगवान् महावीर ने कहा है—सयम से चलो, सयम से खड़े रहो, सयम से बैठो, सयम से सोओ, सयम से खाओ और सयम से बोलो, फिर पाप-कर्म का बन्धन नहीं होगा। बन्धन वही है जहां सयम नहीं है और मुक्ति का ध्येय निष्ठित हुए बिना जीवन में सयम आता नहीं। मुक्ति हमारे जीवन का ध्येय है और सयम ध्येय-पूर्ति की साधना है। उन दोनों में सामंजस्य है। मुक्ति और असयम में सामंजस्य नहीं है। हमारा ध्येय मुक्ति हो और हमारी जीवनगत प्रवृत्तियों में सयम न हो, वह ध्येय और ध्येय-पूर्ति की विसंगति है। जीवन में सयम लाने का प्रयत्न हो और मुक्ति का ध्येय निष्ठित न हो, वह भी विसंगति है। विसंगति की दशा में जिसकी निष्पत्ति हम चाहते हैं, वह निष्पन्न नहीं होता। इसकी निष्पत्ति ध्येय और साधना के सामंजस्य से ही हो सकती है।

कोई व्यक्ति मुमुक्षु है तो उसमें सयम होना स्वाभाविक है। मुमुक्षा उसकी प्रवृत्तियों का सहज भाव से नियमन करती है। मुमुक्षु व्यक्ति खाएगा किन्तु खाने में आसक्ति नहीं होगा। वह देखेगा और सुनेगा किन्तु देखने और सुनने में उसकी आसक्ति नहीं होगी। आसक्ति और अनासक्ति के बीच भेदरेखा ध्येय के द्वारा ही खींची जाती है। जिसमें मुमुक्षा है, उसकी प्रवृत्ति इन्द्रिय-तृप्ति के लिए नहीं हो सकती किन्तु प्राप्त आवश्यकता की पूर्ति के लिए होती है। जहां प्रवृत्ति ध्येय की पूर्ति के लिए की जाती है,

वहा धूप से वचाने वाली छत वन जाती है और जहा ध्येय को भुलाकर प्रवृत्ति की जाती है, वहां वह मोतिया वन जाती है। छत का हमारे लिए उपयोग है इसलिए हम उसे पसन्द कर सकते है किन्तु मोतिया हमारी ज्योति को आवृत करता है इसलिए उसे पसन्द नहीं किया जा सकता। हमारी ध्येयनिष्ठा दुर्बल होती है, उस स्थिति मे प्रवृत्ति मोह और आवरण वन जाती है और हमारी ध्येयनिष्ठा प्रवल होती है तब प्रवृत्ति हमारा वचाव करने लग जाती है। इस सारी परिस्थिति मे जो सत्य उभरता है वह है ध्येयनिष्ठा। जिसकी ध्येयनिष्ठा जितनी प्रवल होगी वह उतना ही जीवन की विसंगतियों से बच पाएगा। ध्येयनिष्ठा के अभाव मे जीवन की विसंगतियों को मिटाने की बात हम सोच सकते है किन्तु उन्हे मिटा नहीं पाते।

२. इन्द्रियसापेक्षं सर्वार्थग्राहि त्रैकालिकं संज्ञानं मनः ॥

३. स्पर्शन-रसन-घ्राण-चक्षुः श्रोत्राणि इन्द्रियाणि ॥

२. मन संज्ञान का एक स्तर है। उसकी व्याख्या तीन विशेषणों से की जाती है—

- (क) वह इन्द्रियों के द्वारा गृहीत विषयों में प्रवृत्त होता है, इसलिए इन्द्रिय-सापेक्ष है।
- (ख) वह शब्द, रूप आदि सब विषयों को जानता है, इसलिए सर्वार्थग्राही है।
- (ग) वह भूत, भविष्य और वर्तमान तीनों का सकलनात्मक ज्ञान करता है, इसलिए त्रैकालिक है।

३. इन्द्रिया पांच है—

- १ स्पर्शन
- २. रसन
- ३. घ्राण
- ४. चक्षु
- ५ श्रोत्र

इन्द्रिय और मन

चैतन्य की दो भूमिकाएँ हैं—विकसित और अविकसित। विकास का

सर्वाधिक निम्नस्तर एकेन्द्रिय मे होता है—उसके केवल एक स्पर्शन इन्द्रिय का विकास होता है। द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय आदि जीवो के चैतन्य का क्रमिक विकास होता है। द्वीन्द्रिय को दो इन्द्रिय स्पर्शन और रसन का ज्ञान प्राप्त होता है। त्रीन्द्रिय के घ्राण, चतुरिन्द्रिय के चक्षु और पचेन्द्रिय के श्रोत्र विकसित हो जाते है। इन्द्रिय विकास चैतन्य का पहला स्तर है। चैतन्य का दूसरा स्तर है—मानसिक विकास। वह केवल पचेन्द्रिय जीवो को ही प्राप्त होता है।

मनुष्य पचेन्द्रिय है और मानसिक विकास भी उसे प्राप्त है। यद्यपि इन्द्रिय और मन दोनो चैतन्य के विकास है, फिर भी दोनो की विकास-मात्रा मे बहुत तारतम्य है, इन्द्रियां केवल वर्तमान को ही जानती है। मन भूत, भविष्य और वर्तमान तीनों को जानता है। इन्द्रियो मे आलोचनात्मक ज्ञान की शक्ति नही है। मन मे आलोचना की क्षमता है। वह इन्द्रियो द्वारा गृहीत विषयो का ज्ञान करता है और स्वतंत्र चिंतन भी।

सज्ञान दो प्रकार के होते है—तात्कालिक और त्रैकालिक। तात्कालिक सज्ञान चीटी जैसे क्षुद्र प्राणियो मे भी होता है। वे डष्ट की प्राप्ति के लिए प्रवृत्त और अनिष्ट से वचने के लिए निवृत्त होते है किन्तु वे भूत और भविष्य का सकलनात्मक सज्ञान नही कर सकते। उनमे स्मृति और कल्पना का विकास नही होता। त्रैकालिक सज्ञान मे स्मृति और कल्पना का विकास होता है तथा उसमे भूत और भविष्य के सकलन की क्षमता होती है। इसलिए मन को दीर्घकालिक सज्ञान भी कहा जाता है।

प्रश्न—क्या मन ज्ञानात्मक है ?

उत्तर—भाव मन चैतन्य के विकास का एक स्तर है, इसीलिए वह ज्ञानात्मक है, किन्तु उसका कार्य स्नायुमण्डल, मस्तिष्क और चित्तन-योग्य पुद्गलो की सहायता से होता है, इसलिए वह पौद्गलिक भी है। हमारी शारीरिक और मानसिक दोनों प्रकार की क्रियाएँ स्नायुमण्डल के द्वारा संचालित व नियंत्रित होती है। मस्तिष्क के दो भाग है—

१. बृहन्मस्तिष्क

२ लघु मस्तिष्क

ज्ञानवाही स्नायु बृहन्मस्तिष्क तक अपना सन्देश पहुँचाते है और

उसके ज्ञान प्रकोष्ठ क्रियाशील हो जाते हैं, मन का मुख्य केन्द्र यह बृहन्मस्तिष्क है।

कुछ आचार्य मन का स्थान हृदय को मानते हैं और कुछ आचार्य उसे समूचे शरीर में व्याप्त मानते हैं। उसका कोई निश्चित स्थान नहीं मानते। उनका मत है कि जहाँ श्वास है, वहाँ मन है और जहाँ मन है वहाँ श्वास है। ये दोनों दूध और पानी की भाँति परस्पर मिले हुए हैं—

मनो यत्र मरुत् तत्र, मरुद् यत्र मनस्ततः।

अतस्तुल्यक्रियावेतौ, सवीतौ क्षीरनीरवत्॥

(योगशास्त्र ५/२)

मन समूचे शरीर में व्याप्त है। इसका अर्थ यह नहीं होना चाहिए कि मानसिक क्रिया के प्रयोजक केन्द्र सारे शरीर में है। संवेदनावाही और ज्ञानवाही स्नायु समूचे शरीर में है। वे मस्तिष्क से सम्बद्ध हैं, इसलिए मानसिक व्यापार समूचे शरीर में सम्प्रेषित होता है, किन्तु उसका केन्द्र स्थान समूचा शरीर नहीं है।

प्रश्न—क्या मस्तिष्क की क्रिया ही मन नहीं है ?

उत्तर—मस्तिष्क की क्रिया मन का एक भाग है किन्तु केवल वही मन नहीं है।

प्रश्न—क्या मस्तिष्क के बिना मानसिक क्रिया होती है ?

उत्तर—आँख के गोले के बिना कोई देख नहीं सकता, फिर भी उस गोलक की क्रिया को ही देखने की क्रिया नहीं कहा जा सकता। वैसे ही मस्तिष्क के बिना मनन की क्रिया नहीं होती, फिर भी मस्तिष्क ही मन नहीं है। आँख का गोला देखने में सहयोग करता है, वैसे ही मस्तिष्क मनन में सहायक है। चैतन्य का विकास और मस्तिष्क-रचना दोनों के समुचित योग से ही मानसिक क्रिया निष्पन्न होती है।

साधना के लिए इन्द्रियो और मन की क्रिया और प्रक्रिया का ज्ञान आवश्यक है। बाह्य जगत् के साथ हमारा सम्पर्क इन्द्रियो और मन के माध्यम से होता है। दृश्य जगत् को हम आँखों से देखते हैं, श्रव्य जगत् को हम कानों से सुनते हैं, गन्धवान जगत् को हम सूँघते हैं, रसनीय जगत् का हम रस लेते हैं और स्पृश्य जगत् का हम स्पर्श करते हैं। रूप, शब्द, गन्ध, रस और स्पर्श का अस्तित्व इन्द्रियों के लिए नहीं है फिर भी उनमें

ग्राह्य-ग्राहक भाव है। इसलिए इन्द्रिया ग्राहक है और विषय उनके द्वारा गृहीत होते हैं। इन्द्रिय और विषय में ज्ञाता और ज्ञेय का सम्बन्ध है। वह साधना का विषय नहीं है किन्तु एक मनुष्य दृश्य को देखता है और उसके प्रति उसके मन में राग या द्वेष की ऊर्मि उठती है, यह स्थिति साधना की परिधि में आती है। इन्द्रियो का प्रयोग करना और उसमें राग या द्वेष की ऊर्मियों को उठने न देना, इसी का नाम है साधना। यह तभी सम्भव हो सकता है जब मनुष्य को शुद्ध चैतन्य की भूमिका का अनुभव प्राप्त हो।

जानने और राग या द्वेष की ऊर्मि उत्पन्न होने में निश्चित सम्बन्ध नहीं है। किन्तु जहाँ साधना नहीं होती, चैतन्य की केवल चैतन्य के रूप में अनुभूति या स्वीकृति नहीं होती, वहाँ ज्ञाता और ज्ञेय का सम्बन्ध अनुरागी और प्रेम या द्वेष और द्वेष के रूप में बदल जाता है। ज्ञान के उत्तरकाल में होने वाले राग या द्वेष को निर्वीर्य करना ही साधना का उद्देश्य है।

क्या यह संभव है, कोई व्यक्ति सुस्वादु पदार्थ खाए और उसके मन में राग उत्पन्न न हो ? क्या यह संभव है, कोई आदमी वासी अन्न खाए और उसके मन में ग्लानि या द्वेष उत्पन्न न हो ? साधारण आदमी के लिए यह संभव नहीं है। यह असंभव नहीं है किन्तु संभव उसी के लिए है जिसने ऐसी स्थिति के निर्माण के लिए प्रयत्न किया है।

जिस व्यक्ति के मन में इन्द्रिय-विषयो के प्रति आकर्षण है, वह उन्हें प्राप्त कर राग या द्वेष से मुक्त नहीं रह सकता। जिसके आकर्षण का प्रवाह बदल जाता है, विषयो के प्रति उसका आकर्षण समाप्त हो जाता है। यह वह स्थिति है जिसके लिए मनुष्य साधना के पथ पर चलता है।

इन्द्रियो के साथ वृत्तियों का सम्बन्ध नहीं होता तब तक इन्द्रिय और विषय में ज्ञाता और ज्ञेय का सम्बन्ध होता है। पानी अपने आप में स्वच्छ है। उसमें गन्दगी आ मिलती है तब वह मैला हो जाता है। इन्द्रिय और मन भी अपने आप में स्वच्छ है। उनमें वृत्तियों की गन्दगी आ जाती है तब वे मलिन बन जाते हैं। हम तब तक इन्द्रिय और मन की गन्दगी का शोधन या समापन नहीं कर सकते, जब तक वृत्तियों का शोधन या समापन

नहीं कर लेते।

हमारी इन्द्रिया चंचल क्यों है ? मन चंचल है इसलिए इन्द्रिया चंचल है। प्रश्न होगा—मन चंचल क्यों है ? हमारी वृत्तियां चंचल है इसलिए मन चंचल है। चंचलता के हेतु इन्द्रिया और मन नहीं है, वे तो चंचलता का भोग करती है। चंचलता के मूल हेतु वृत्तिया है। इसलिए जो व्यक्ति इन्द्रिय और मन की निर्मलता और उनकी चंचलता के समापन का इच्छुक है उसके लिए यह प्राप्त होता है कि वह वृत्तियों के सशोधन का प्रयत्न करे।

वृत्तियां क्या है और उनके सशोधन की प्रक्रिया क्या है ? मनुष्य के जीवन-परिचालन में जिसका सक्रिय योग होता है, उसे वृत्ति कहा जाता है। वर्तमान की क्रिया अतीत में वृत्ति का रूप ले लेती है। मनुष्य में—

१. बुभुक्षा—खाने की इच्छा होती है।

२. शरीर-धारण की इच्छा होती है।

३. ऐन्द्रियिक आसक्ति होती है।

४. श्वास लेने का सस्कार होता है।

५. बोलने की इच्छा होती है।

६. चिंतन का सस्कार होता है।

ये जीवन-धारण की मौलिक वृत्तिया है। वृत्ति के पोषक तत्त्व दो हैं—राग और द्वेष। रागात्मक भावना के द्वारा मनुष्य प्रियता या अनुकूलता की अनुभूति करता है और द्वेषात्मक भावना के द्वारा मनुष्य अप्रियता या प्रतिकूलता की अनुभूति करता है। रागात्मक भाव माया और लोभ के रूप में प्रकट होता है। द्वेषात्मक भाव क्रोध और अभिमान के रूप में प्रकट होता है। ये वृत्तियों को अपने रंग में रंग देते हैं इसलिए इन्हें कपाय कहा गया है। इन भावों को पुष्टि देने वाले कुछ सहायक भाव हैं। जैसे हास्य, रति-अरति, भय, शोक, घृणा, काम-वासना।

इन कार्पायिक भावों के द्वारा मनुष्य में अज्ञान, सशय, विपर्यय, मोह, आवरण आदि घटित होते हैं। महर्षि पतंजलि ने प्रमाण, विपर्यय, विकल्प, निद्रा और स्मृति को वृत्ति माना है।

वृत्तियों का शोधन तपोयोग से होता है। पानी, हवा और धूप के अभाव में अंकुरित बीज भी मुरझा जाता है। इसी प्रकार पोषक सामग्री

के अभाव में अर्जित सस्कार निर्वीर्य बन जाते हैं। गन्दा जल शोधक द्रव्यों के प्रयोग से स्वच्छ हो जाता है। इसी प्रकार तपोयोग के द्वारा वृत्तियों के दोष विलीन हो जाते हैं। इस शोधन की प्रक्रिया पर अग्रिम पृष्ठों में प्रकाश डाला जाएगा।

४. आत्ममात्रापेक्षं अतीन्द्रियम् ॥

५. चेतनावद् द्रव्यं आत्मा ॥

६. ज्ञानदर्शन सहजानन्द सत्यवीर्याणि तत्स्वरूपम् ॥

७. परमाणुसमुदायैस्तदावरणविकरणे ॥

८. तत्संसर्गाऽसंसर्गाभ्यां आत्मा द्विविधः ॥

९. बद्धो मुक्तश्च ॥

१०. स्वरूपोपलब्धिर्मुक्तिः ॥

४. पौद्गलिक साधनों की अपेक्षा रखे बिना केवल आत्मा के द्वारा जो प्रत्यक्षज्ञान होता है, उसे अतीन्द्रिय कहा जाता है।

५. जो द्रव्य चेतनावान होता है, उसे आत्मा कहा जाता है।

६. ज्ञान-दर्शन, सहज आनन्द, सत्य (पूर्ण वीतरागता) और वीर्य—यह आत्मा का शुद्ध स्वरूप है।

७. परमाणु स्कन्धों के द्वारा आत्मा का स्वरूप आवृत और विकृत होता है।

८. स्वभाव की दृष्टि से सब आत्माएँ समान होती हैं, फिर भी परमाणु समुदायों के योग और वियोग के कारण वे दो प्रकार की होती हैं।

९. परमाणु-समुदायों के योग से युक्त आत्मा बद्ध और उनके योग से वियुक्त आत्मा मुक्त कहलाती है।

१०. स्वरूप की उपलब्धि होती है, आवृत-स्वरूप अनावृत होता है, वही मुक्ति है।

अतीन्द्रिय ज्ञान और आत्मा

चेतना के तीन स्तर हैं—ऐन्द्रियिक, मानसिक और अतीन्द्रिय। चेतना का आवरण सघन होता है तब उसके ऐन्द्रियिक स्तर का विकास होता है।

उसका आवरण पतला हो जाता है तब मानसिक स्तर का विकास होता है। जब वह बहुत क्षीण या पूर्णतः विलीन हो जाता है तब अतीन्द्रिय स्तर का विकास होता है। हम लोग इन्द्रिय और मन के स्तर पर ज्ञान कर रहे हैं इसलिए अतीन्द्रिय ज्ञान की कल्पना नहीं कर पाते। इन्द्रिय स्तर पर काम करने वाला क्या मानसिक स्तर की कल्पना कर सकता है ? हम उत्तरवर्ती विकास की कल्पना नहीं कर सकते, उसका हेतु हमारी अपूर्णता है। हम अपनी पूर्णता का अनुभव कर अतीन्द्रिय स्तर की परिकल्पना से दूर नहीं रह सकते।

चेतना के पहले दो स्तर परोक्ष होते हैं। उसका तीसरा स्तर प्रत्यक्ष होता है। ज्ञान वस्तुतः परोक्ष नहीं होता किन्तु उसकी पद्धति परोक्ष भी बन जाती है। ऐन्द्रियक स्तर पर हम ज्ञेय को इन्द्रियो के माध्यम से जानते हैं, साक्षात् नहीं जानते इसलिए हमारा वह ज्ञान परोक्ष होता है। कल्पना, चिंतन और मनन में कल्पनीय, चिन्तनीय और मननीय वस्तु का साक्षात् सम्पर्क नहीं होता इसलिए मानसिक स्तर का ज्ञान भी परोक्ष होता है। प्रत्यक्ष ज्ञान वह होता है, जहाँ ज्ञाता ज्ञेय को साक्षात् जानता है—शारीरिक या पौद्गलिक उपकरणों की सहायता लिये बिना जानता है।

साधना का उद्देश्य है—परोक्षानुभूति की भूमिका को पार कर प्रत्यक्षानुभूति की भूमिका में प्रवेश करना, चेतना के आवरण को विलीन कर उसे अनावृत करना। चेतना का अनावरण होने पर हमारी साधना सफल हो जाती है।

परोक्ष और प्रत्यक्ष ज्ञान की भेदरेखा तीन विन्दुओं से बनी है। परोक्ष ज्ञान का विषय है : स्थूल, अव्यवहित और निकटवर्ती वस्तु। प्रत्यक्ष का विषय है . स्थूल या सूक्ष्म, व्यवहित या अव्यवहित, दूर या निकटवर्ती वस्तु। परोक्ष ज्ञान मनन और शास्त्र (शब्दज्ञान) के माध्यम से होता है। प्रत्यक्ष ज्ञान के तीन प्रकार हैं—अवधिज्ञान, मन पर्यायज्ञान और केवलज्ञान। चेतना की पूर्ण अनावृत दशा का नाम केवलज्ञान है। उसके द्वारा भौतिक और अभौतिक, मूर्त और अमूर्त सभी प्रकार के ज्ञेय जाने जाते हैं। अवधि और मन-पर्याय के द्वारा केवल भौतिक और मूर्त द्रव्य ही जाने जाते हैं। अवधिज्ञान से हम भीत से परे की वस्तु जान सकते हैं। किन्तु अभौतिक ज्ञेय को नहीं जान सकते। मन-पर्याय ज्ञान के द्वारा हम चिंतन में प्रयुक्त

पौद्गलिक तत्त्वों को जान सकते हैं किन्तु चेतना की अभौतिक सत्ता को नहीं जान सकते।

साधना के द्वारा हम स्थूल जगत् से सम्बन्ध विच्छिन्न कर सूक्ष्म जगत् से सम्पर्क स्थापित कर सकते हैं। जैसे-जैसे हमारे मन का विक्षेप, विकार और आवरण विलीन होता है, वैसे-वैसे सूक्ष्म पर आया हुआ आवरण दूर हटना चला जाता है।

हमारी निरावरण अवस्था ही आत्मा का स्वरूप है। यही हमारी मुक्ति है। आत्मा और मुक्ति का स्वरूप एक है। जो आत्मा है वही मुक्ति है और जो अनात्मा है वही बन्धन है। हम जब तक बन्धन की स्थिति में रहते हैं, तब तक हमें अपना स्वरूप उपलब्ध नहीं होता। जैसे-जैसे हम बन्धन को काटते चले जाते हैं, वैसे-वैसे ही हमारी मुक्ति होती जाती है। मुक्ति केवल अंतिम क्षण में ही नहीं होती किन्तु उसका एक क्रम होता है। उसके अनुसार साधना के हर क्षण में मुक्ति होती है। साधना जैसे ही चरम बिन्दु पर पहुँचती है, वैसे ही मुक्ति का परिपूर्ण रूप प्रकट हो जाता है।

आत्मा एक द्रव्य है। प्रत्येक द्रव्य अनन्त धर्मात्मक होता है। आत्मा के स्वरूप की व्याख्या उन धर्मों के आधार पर की जा सकती है जो धर्म परमाणु समुदाय से प्रभावित होते हैं। कुछ परमाणु आत्मा के ज्ञान, दर्शन को आवृत करते हैं। कुछ परमाणु आत्मा में विकार उत्पन्न करते हैं। कुछ परमाणु आत्मा के वीर्य का प्रतिघात या अवरोध करते हैं। कुछ परमाणु पारमाणविक संयोग या प्राप्ति के हेतु बनते हैं। इस प्रकार आवरण, विकार, प्रतिघात और प्राप्ति—इन चार रूपों में परमाणु आत्मा को प्रभावित करते हैं। यह प्रभावित अवस्था ही बन्धन है। इस प्रभाव से छूटना ही मुक्ति है और वही आत्मा का स्वरूप है। निरावरण दशा आत्मा का स्वरूप है। इसका अर्थ है ज्ञान और दर्शन का पूर्णरूपेण प्रकट हो जाना। वीतरागता आत्मा का स्वरूप है। इसका अर्थ है विकार से पूर्णरूपेण मुक्त हो जाना। शक्ति आत्मा का स्वरूप है। परमाणुओं से असंबद्ध होना आत्मा का स्वरूप है। उस स्वरूप की उपलब्धि ही साधना का प्रयोजन है। बन्धन-मुक्ति से बढ़कर साधना का और प्रयोजन हो ही क्या सकता है ?

११. मनो-वाक्-काय-आनापान-इन्द्रिय-आहाराणां निरोधो योगः ॥

१२ संवरो गुप्तिर्निरोधो निवृत्त इति पर्यायाः ॥

१३ शोधनं च ॥

१४. समितिः सत्यप्रवृत्तिर्विशुद्धि इति पर्यायाः ॥

१५. पूर्व शोधनं ततो निरोधः ॥

१६ हित-मित-सात्त्विकाहरणं आहारशुद्धिः ॥

१७. स्वविषयान् प्रति सम्यग्योग इन्द्रियशुद्धिः ॥

१८. प्रतिसंलीनता च ॥

१९. प्राणायाम-समदीर्घश्वास-कायोत्सर्ग आनापानशुद्धिः ॥

२०. कायोत्सर्गाद्यासन-बन्ध-व्यायाम-प्राणायामैः कायशुद्धिः ॥

२१. निस्संगत्वेन च ॥

२२. प्रलम्बनादाभ्यासेन वाक्शुद्धिः ॥

२३ सत्यपरत्वेन च ॥

२४. दृढसंकल्पैकाग्रसन्निवेशनाभ्यां मनःशुद्धिः ॥

११ - बन्धन-मुक्ति के लिए मन, वाणी, काय, आनापान, इन्द्रिय और आहार के निरोध को योग कहा जाता है।

१२. संवर, गुप्ति, निरोध और निवृत्ति—ये उनके पर्यायवाची नाम हैं।

१३. मन, वाणी, काय, आनापान, इन्द्रिय और आहार की शुद्धि को भी योग कहा जाता है।

१४. समिति, सत्यप्रवृत्ति और विशुद्धि—ये उनके पर्यायवाची नाम हैं।

१५. पहले मन आदि का शोधन होता है, फिर निरोध।

१६ हितकर भोजन करना, मितभोजन करना—ठूस-ठूसकर न खाना, मित द्रव्य खाना—बहुत वस्तुएं एक साथ न खाना, मित समय में खाना—समूचे दिन खाते ही न रहना, मिर्च-मसाले आदि उत्तेजक वस्तुएं न खाना—ये आहारशुद्धि के उपाय हैं।

१७ स्पर्शन, रसन, घ्राण, चक्षु और श्रोत्र का अपने-अपने विषयो (स्पर्श, रस, गन्ध, रूप और शब्द) के प्रति जो सम्यग् योग होता है—निर्विकार और शान्तप्रवृत्ति होती है, वह इन्द्रिय-शुद्धि

का उपाय है।

१८ प्रतिसलीनता भी इन्द्रिय-शुद्धि का उपाय है।

१९. प्राणायाम, समतालश्वास, दीर्घश्वास और कार्योत्सर्ग के द्वारा श्वासोच्छ्वास की शुद्धि होती है।

२० कायोत्सर्ग आदि आसनो, मूलबन्ध, उड्डियानबन्ध, जालन्धर-बन्ध, व्यायाम और प्राणायाम के द्वारा काय की शुद्धि होती है।

२१. निर्लेपता के द्वारा भी काय की शुद्धि होती है।

२२ ऊ, अर्ह आदि शब्दों के लम्बे उच्चारण से वाणी की शुद्धि होती है।

२३. सत्यपरकता से भी वाणी की शुद्धि होती है।

२४ दृढ सकल्प करने व एक लक्ष्य पर स्थिर होने से मन की शुद्धि होती है।

योग

प्रश्न—क्या जैन साहित्य में 'योग' शब्द का व्यवहार हुआ है ?

उत्तर—जैन साहित्य में 'योग' शब्द का व्यवहार अनेक रूपों में हुआ है—अध्यात्मयोग, भावनायोग, सवरयोग, ध्यानयोग आदि। सूत्रकृताग जैसे प्राचीन सूत्र में 'योग' शब्द का व्यवहार हुआ है। जैन तत्त्वविद्या में मन, वाणी और शरीर की प्रवृत्ति को भी योग कहा गया है। उसका प्रयोग बहुत प्रचलित है, इसलिए साधना के अर्थ में सवर या प्रतिमा का प्रयोग अधिक प्रचलित है।

जैन तत्त्व-विद्या के अनुसार हमारे जीवन के छह शक्ति-स्रोत (पर्याप्तियाँ) और दस शक्ति-केन्द्र (प्राण) हैं।

१ आहार पर्याप्ति

२ शरीर पर्याप्ति

३ इन्द्रिय पर्याप्ति

४ श्वासोच्छ्वास पर्याप्ति

५. भाषा पर्याप्ति

६. मन-पर्याप्ति

दस शक्ति-केन्द्र—

१. श्रोत्रेन्द्रिय प्राण	६ मनोवल
२. चक्षुःइन्द्रिय प्राण	७ वचन-वल
३. घ्राणेन्द्रिय प्राण	८ काय-वल
४. रसनेन्द्रिय प्राण	९ श्वासोच्छ्वास प्राण
५. स्पर्शनेन्द्रिय प्राण	१०. आयुष्य प्राण ।

इनमे परस्पर कार्य-कारण का भाव प्रतीत होता है। शक्ति-स्रोत कारण है और शक्ति-केन्द्र उनके कार्य है। संख्या-विस्तार को संक्षेप में लाने पर दोनों की संख्या समान हो जाती है।

शक्ति-स्रोत	शक्ति-केन्द्र
आहार पर्याप्ति	आयुष्य प्राण
शरीर पर्याप्ति	कायवल
इन्द्रिय पर्याप्ति	इन्द्रिय प्राण
श्वासोच्छ्वास पर्याप्ति	श्वासोच्छ्वास प्राण
भाषा पर्याप्ति	वचनवल
मन पर्याप्ति	मनोवल

ये शक्ति-स्रोत और शक्ति-केन्द्र न तो चेतन की विशुद्ध अवस्था में होते हैं और न अचेतन में होते हैं, ये चेतन और अचेतन के संयोग में उत्पन्न होते हैं। हम जितने प्राणी हैं, वे सब चेतन और अचेतन (पुद्गल) के संयोग की अवस्था में हैं। हमारे विशुद्ध चैतन्य का उदय नहीं हुआ है, इसलिए हम केवल चैतन्य की भूमिका में अवस्थित नहीं हैं। हम अनुभव-शक्ति व ज्ञान-शक्ति से सम्पन्न हैं, इसलिए हम केवल अचेतन की भूमिका में भी नहीं हैं। हम चैतन्य और अचेतन्य की संयुक्त भूमिका में हैं।

ये शक्ति-स्रोत और शक्ति-केन्द्र ही जीव और निर्जीव तत्त्व के बीच व्यावर्तक (भेद डालने वाले) हैं। जिनमें आहार करने, शरीर-रचना, इन्द्रिय-रचना व श्वास लेने की शक्ति है, वे जीव हैं और जिनमें ये शक्तियाँ नहीं हैं, वे निर्जीव हैं।

भाषा-शक्ति व चितन-शक्ति जीव के लक्षण नहीं हैं किन्तु वे विकास के अग्रिम सोपान हैं।

ये शक्ति-स्रोत जीवन के आरम्भ-काल में ही निष्पन्न हो जाते हैं। इनकी क्रियाशीलता ही प्राणी का जीवन है। प्रश्न होता है कि जीवन का साध्य क्या है ? जीवन का कोई एक निश्चित साध्य है, ऐसा प्रतीत नहीं होता। जीवन जब प्रवृद्ध होता है तब उसका साध्य होता है मुक्ति। मुक्ति के दो साधन हैं - शोधन और निरोध। विस्तार में इनके बारह प्रकार हो जाते हैं—

१ आहार शुद्धि	७ श्वासोच्छ्वास शुद्धि
२ आहार निरोध	८ श्वासोच्छ्वास निरोध
३ शरीर शुद्धि	९ वाक् शुद्धि
४ शरीर निरोध	१० वाक् निरोध
५ इन्द्रिय शुद्धि	११ मन शुद्धि
६ इन्द्रिय निरोध	१२ मन निरोध

प्रथम भूमिका शोधन की है। शुद्धि जब अपने चरम बिन्दु पर पहुँच जाती है तब निरोध की भूमिका प्रारम्भ हो जाती है।

योग का विशिष्ट अंग निरोध है। जब तक मन आदि का निरोध नहीं होता, तब तक शोधन का क्रम विकासशील नहीं बनता। निरोध की अपेक्षा शोधन सरल है, इसलिए वह सहजतया हो जाता है किन्तु उसकी पूर्णता निरोध से जुड़ने पर ही होती है। मानवीय चर्या के तीन अंग हैं—असत् प्रवृत्ति, सत् प्रवृत्ति और निवृत्ति। साधना का क्रम-प्राप्त मार्ग यह है कि हम पहले असत् प्रवृत्ति से हटकर सत्प्रवृत्ति की भूमिका में आएँ और फिर निवृत्ति की भूमिका को प्राप्त करें।

प्रश्न—क्या इन्द्रिय की शक्ति का विकास किया जा सकता है ?

उत्तर—इन्द्रियो की शक्ति का विकास किया जा सकता है। यद्यपि तर्कशास्त्री मानते हैं कि इन्द्रिय का अपने विषय में ही विकास हो सकता है, जैसे आँख रूप को देखने में बहुत पटु बन सकती है किन्तु वह अपने विषय का अतिक्रमण नहीं कर सकती अर्थात् शब्द को नहीं सुन सकती। योग के क्षेत्र में यह तर्कशास्त्रीय नियम सम्मत नहीं है। उसके अनुसार इन्द्रियो का विकास अपने विषय की सीमा में तथा उससे आगे भी किया जा सकता है। इन्द्रियो की इस विकसित शक्ति को सभिन्नस्रोतोपलब्धि कहा जाता है। जो व्यक्ति इस लब्धि (योगज विभूति)

को प्राप्त कर लेता है, वह किसी एक इन्द्रिय से पाँचों इन्द्रियों का काम ले सकता है। उदाहरण के रूप में वह स्पर्शन इन्द्रिय से सुन सकता है, देख सकता है, सूँघ सकता है और चख सकता है।

आहार-शुद्धि के उपाय

१. हिताहार
२. मिताहार
३. सात्त्विकाहार।

हिताहार—जो आहार सम धातुओं को प्रकृति में स्थापित करता है और विषम धातुओं को सम करता है, उसका नाम हिताहार है। प्रकृति के अनुकूल भोजन करना, विरुद्ध वस्तुएं न खाना, विकृत वस्तुएं न खाना आदि-आदि।

हिताहार की कसौटिया निम्न है—

१. शरीर की शक्ति-क्षय का निवारण
२. शरीर की वृद्धि
३. शरीर को उचित ताप-प्रदान
४. बलकारक
५. शीघ्र पाचन
६. अनुत्तेजक
- ७ स्मृति, आयु, वर्ण, ओज, सत्त्व एवं शोभा की वृद्धि।

मिताहार—परिमित भोजन करना। भोजन की निश्चित मात्रा का निर्देश करना कठिन है। जितना खाने पर एक घटा बाद भी पेट पर भार न हो, पानी पीने से पेट फटता न हो, वह मितभोजन है।

सात्त्विकाहार—मादक व उत्तेजक वस्तुओं का वर्जन, शरीर-इन्द्रिय व मन की प्रसन्नता व लाघव में बाधा न पड़े, वैसा भोजन।

इन्द्रिय-शुद्धि के उपाय

- १ इन्द्रियों का सम्यग् योग
- २ प्रतिसलीनता।

इन्द्रियों की प्रवृत्ति के तीन प्रकार हैं—अयोग, अतियोग और योग।

इन्द्रियों की सर्वथा प्रवृत्ति न करना अयोग है। उनकी मर्यादा से अधिक प्रवृत्ति करना अतियोग है। ये दोनों इन्द्रिय-दोष उत्पन्न करते हैं। इन्द्रियों की उचित प्रवृत्ति करना योग है।

इन्द्रिया ज्ञान के साधन हैं। वे विषयों के प्रति व्यापृत होती हैं, यह उनकी स्वाभाविक प्रवृत्ति है। यह शक्य नहीं कि आँखें हों और वे रूप या वर्ण को न देखें। यह शक्य नहीं कि कान हों और वे शब्द न सुनें। यह शक्य नहीं कि घ्राण हों और उसे गन्ध की अनुभूति न हो। यह शक्य नहीं कि रसना हों और उसे इसकी अनुभूति न हो। यह शक्य नहीं कि स्पर्शन हों और उसे स्पर्श की अनुभूति न हो। इन्द्रियों के योग का सम्बन्ध हमारे स्वास्थ्य से है जबकि उसके सम्यग् योग का सम्बन्ध हमारी साधना से है। साधक को आँखें प्राप्त हैं, इसलिए वह रूप को देखता है पर उसके साथ कल्पनाओं का योग नहीं करता। स्पर्शन और विकार एक नहीं हैं। इन्द्रियों के द्वारा दृश्य जगत् का ज्ञान करना ऐन्द्रियिक ज्ञान है। यह ज्ञान कल्पना से मिश्रित होकर राग-द्वेष से जुड़ जाता है तब वह ऐन्द्रियिक विकार हो जाता है। सम्यग् योग का अर्थ है वर्तमान में प्राप्त विषयों को जानना, उनके साथ अतीत की स्मृति और भविष्य की कल्पनाओं को न जोड़ना—केवल रूप को देखना, केवल शब्द को सुनना, केवल गन्ध, रस और स्पर्श की अनुभूति करना।

इन्द्रिय-शुद्धि का दूसरा उपाय प्रतिसलीनता है। इन्द्रिय-शुद्धि की प्रथम भूमि में विषय और इन्द्रियों के सम्बन्ध की शुद्धि का अभ्यास किया जाता है और द्वितीय भूमिका में विषयों से सम्पर्क-विच्छेद का अभ्यास किया जाता है। आँखें बन्द कर लेना—यह रूप के साथ चक्षु का सम्बन्ध-विच्छेद है। कान बन्द कर लेना—यह शब्द के साथ श्रोत्र का सम्बन्ध-विच्छेद है। नाक को बन्द कर लेना—यह गन्ध के साथ घ्राण का सम्बन्ध-विच्छेद है। आहार नहीं करना—यह रस के साथ रसना का सम्बन्ध-विच्छेद है। स्पर्श नहीं करना—यह स्पर्श के साथ स्पर्शन का सम्बन्ध-विच्छेद है। इन्द्रियों का वहिर्जगत् में प्रयोग न करना, उन्हें अपने-अपने क्षेत्रों में ही सीमित रखना प्रतिसलीनता है।

इन्द्रियों की बाह्यलीनता समाप्त कर उनमें अन्तर्लीनता उत्पन्न करना, यह भी प्रतिसलीनता है। यह आकर्षण के विकर्षण का सिद्धान्त है। अन्तर्

के प्रति आकर्षण कम होगा तो बाह्य के प्रति आकर्षण अधिक होगा। बाह्य के प्रति आकर्षण कम होगा तो अन्तर् के प्रति आकर्षण बढ़ जाएगा। आकर्षण की दो भूमिकाएँ हैं—बाह्य और अन्तरंग। इन्द्रियो की शक्ति अन्तरंग आकर्षण की ओर मुड़ जाए तो अन्तरंग शक्ति का स्रोत खुल जाता है। दोनों भूमिकाओं का तुलनात्मक रूप निम्न यत्र से स्पष्ट हो जाएगा—

बाह्याकर्षण	अन्तर्-आकर्षण
बाह्य ध्वनि	अन्तर्-ध्वनि
बाह्य दर्शन	अन्तर्-दर्शन
बाह्य गंध	अन्तर्-गंध
बाह्य रस	अन्तर्-रस
बाह्य स्पर्श	अन्तर्-स्पर्श

हमारी चेतना अशब्द, अरूप, अगंध, अरस और अस्पर्श है।

हम अन्तर्-ध्वनि के प्रति आकर्षण उत्पन्न कर शुद्ध चेतना की भूमिका में नहीं पहुँच पाते हैं। इस प्रयत्न में हम केवल स्थूल से सूक्ष्म जगत् तक पहुँच पाते हैं। हमारे सूक्ष्म शरीर के साथ भी शब्द, रूप, रस, गंध और स्पर्श का सम्बन्ध होता है। उसी के प्रति एकाग्र होकर हम अपनी इन्द्रिय-शक्ति का नया आयाम प्राप्त करते हैं।

आनापानशुद्धि के उपाय

१. प्राणायाम
२. समतालश्वास
३. दीर्घश्वास
४. कायोत्सर्ग।

प्राणायाम—प्राणवायु के विस्तार को प्राणायाम कहा जाता है। उसके तीन अंग हैं—

१. पूरक
२. रेचक
३. कुम्भक।

हम प्राणवायु को नथुनो द्वारा खींचकर नाभि तक ले जाते हैं, वह

पूरक है। प्राण को नाभि से उठाकर नथुनो द्वारा वाहर ले जाते हैं, वह रेचक है। जिस अवस्था में प्राणवायु का ग्रहण और विसर्जन नहीं करते, वह कुम्भक है। यह श्वास को रोकने की अवस्था है। श्वास को भीतर ले जाकर रोकते हैं, उसे अन्तःकुम्भक कहा जाता है। उसे वाहर ले जाकर रोकते हैं उसका नाम वहिःकुम्भक है।

प्राण हमारी नाडियों से प्रवाहित होता है। वह कभी बायें नथुने से प्रवाहित होता है। उस मार्ग को इडा नाडी या चन्द्रस्वर कहा जाता है। प्राण कभी दाये नथुने से प्रवाहित होता है, उस मार्ग को पिंगला नाडी या सूर्यस्वर कहा जाता है। प्राण कभी दोनों नाडियों के बीच में प्रवाहित होता है, उस मार्ग का नाम सुषुम्ना नाडी है। चन्द्रस्वर शीत और सूर्यस्वर उष्ण होता है। सुषुम्ना में सहज ही मन स्थिर हो जाता है। कपालभाति प्राणायाम से सुषुम्नास्वर चलने लग जाता है।

प्राणायाम के अनेक प्रकार हैं। किन्तु वायु-शुद्धि के लिए सर्वाधिक उपयोगी और सर्वाधिक निर्दोष अनुलोम-विलोम प्राणायाम है।

अनुलोम-विलोम प्राणायाम—दाये हाथ के अंगूठे से दाये नथुने को बन्द कर बाये नथुने से श्वास ले और दाये नथुने से उसका रेचन करे। दाये हाथ की अनामिका और कनिष्ठा इन दो उगलियों से बाये नथुने को बन्द कर दायें नथुने से श्वास लें और बाये नथुने से उसका रेचन करें। प्रारम्भ में ऐसी आठ-दस आवृत्तियाँ की जा सकती हैं, फिर धीमे-धीमे तीस तक बढ़ाई जा सकती है।

प्राणायाम की कालमात्रा इस प्रकार होती है—

पूरक	आठ मात्रा
रेचक	सोलह मात्रा
कुम्भक	बत्तीस मात्रा

सकुम्भक अनुलोम-विलोम प्राणायाम—प्राणायाम की इस द्वितीय भूमिका में कुम्भक किया जाना चाहिए। कुम्भक का कालमान ऊपर बताया गया है।

समूलबन्ध अनुलोम-विलोम प्राणायाम—इस प्रक्रिया में अनुलोम-विलोम प्राणायाम के साथ मूलबन्ध और जुड़ जाता है।

सोड्डीयान अनुलोम-विलोम प्राणायाम—इस प्रक्रिया में कुम्भक और

मूलबन्ध सहित अनुलोम-विलोम प्राणायाम के साथ उड्डीयान बन्ध और जुड़ जाता है।

श्वास के दोष विपम और ह्रस्व श्वास से उत्पन्न होते हैं और वे मन को चंचल बनाते हैं। मन की स्थिरता के लिए श्वास को विशुद्ध बनाना नितांत आवश्यक है। साधना की भाषा में जैसा कि मैं समझ पाया हूँ श्वास और मन का गहरा सम्बन्ध है। श्वास की चंचलता मन की चंचलता को जन्म देती है और मन की चंचलता फिर श्वास को चंचल बनाती है। इस क्रम में स्थिरता कम होती चली जाती है। अतः मन की शुद्धि के लिए श्वास की शुद्धि बहुत आवश्यक है।

प्राणायाम का क्रमिक विकास—प्रारम्भ में प्राणायाम के दो अंगों—पूरक और रेचक का ही अभ्यास करना चाहिए। सोमदेव सूरि ने लिखा है—

मन्दं मन्द क्षिपेद् वायु, मन्दं मन्दं विनिक्षिपेत् ।

न क्वचिद् वार्यते वायुर्न च शीघ्रं प्रमुच्यते ॥

(यशस्तिलक, ३६)

प्राणवायु को धीमे-धीमे लेना चाहिए और धीमे-धीमे छोड़ना चाहिए। वायु को न रोका जाए और न शीघ्रता से छोड़ा जाए। प्रारम्भ में प्राण को रोकने का अभ्यास होता है, इसलिए उसे रोक लेने पर शीघ्रता से छोड़ने की स्थिति पैदा हो जाती है। वैसा करने में हानि होती है।

प्रारम्भ में दीर्घ श्वास का अभ्यास, फिर पूरक और रेचक का अभ्यास और फिर कुम्भक का अभ्यास—यह प्राणायाम का विकासक्रम है। हठयोग में प्राणायाम के अनेक प्रकार बतलाये गए हैं। शारीरिक सिद्धियों के लिए उनका उपयोग भी हो सकता है किन्तु ध्यान की सिद्धि के लिए उनका उपयोग हमारे अनुभव में नहीं है। ध्यान की सिद्धि के लिए उसी प्राणायाम का उपयोग होता है, जिससे प्राण सूक्ष्म बन सके। नाभि, नासाग्र, भृकुटि और मस्तिष्क में मन को केन्द्रित करने से प्राण सूक्ष्म हो जाता है। कुम्भक करने से तो वह सूक्ष्म होता ही है।

रेचक और पूरक का सम्यक् अभ्यास हो जाने के बाद पांच-दस सेकण्ड का कुम्भक किया जाए और वह भी चार-पांच बार। फिर धीमे-धीमे समय और बार दोनों बढ़ाए जा सकते हैं।

जिसे मन को स्थिर करने की सामान्य अपेक्षा हो, वह दो-तीन मिनट

का कुम्भक दिन-रात में दो-चार बार कर ले और जिसे विशेष साधना करनी हो, वह घंटों तक कुम्भक का अभ्यास कर सकता है।

कुम्भक जितना शक्तिस्रोत है, उतना ही भयकर है। कुम्भक की विशेष साधना किसी अनुभवी साधक की देख-रेख में ही की जा सकती है। उसमें खाने, चलने, बोलने की चर्या में पर्याप्त परिवर्तन करना पड़ता है।

प्राणायाम के व्यावहारिक लाभ—पूरक से पुष्टि प्राप्त होती है। रैचक से उदर की व्याधिया क्षीण होती है। कुम्भक में आन्तरिक शक्तियाँ जाग्रत होती हैं। चन्द्रस्वर से गर्मी शान्त होती है और सूर्यस्वर से गर्मी बढ़ती है। वायु तथा कफ के प्रकोप मिटते हैं। जो स्वर चल रहा हो, उसे रोककर विपरीत स्वर चलाने से तात्कालिक उपद्रव शान्त होते हैं। दूषित प्राण-वायु से जीवन की हानि होती है और शुद्ध प्राणवायु से जीवनी-शक्ति का विकास होता है।

इन्द्रियविजय, मनोविजय, कपायविजय—इन शब्दों से हम सुपरिचित हैं किन्तु प्राणविजय शब्द से हम सुपरिचित नहीं हैं। जैन लोगो में एक साधारण धारणा है कि प्राणायाम हमारी परम्परा में मान्य नहीं है, महर्षि पतञ्जलि तथा हठयोग की परम्परा में मान्य रहा है। यह धारणा समुचित नहीं है।

आवश्यक निर्युक्ति में श्वास का निरोध न किया जाए ऐसा उल्लेख मिलता है। किन्तु यह निषेध किसी विशेष स्थिति में किया गया प्रतीत होता है। भद्रबाहु स्वामी महाप्राण ध्यान की साधना कर रहे थे। उसकी आधार-भित्ति प्राणायाम है। अन्य अनेक आचार्यों ने ध्यान संवरयोग की साधना की है। उसमें भी प्राणायाम प्रमुख होता है। महाप्राण साधना या ध्यान योग की साधना में बारह-बारह वर्ष लग जाते थे। इस साधना में लगने वाले संघीय कार्य करने से विरत हो जाते थे तथा किसी प्रमादवश प्राणहानि भी हो जाती थी। संभव है इसी प्रकार के किसी कारण को ध्यान में रखकर आवश्यक निर्युक्ति में श्वासनिरोध का निषेध किया गया।

वस्तुवृत्त्या प्राणायाम जैन-परम्परा से असम्मत नहीं है। प्राणायाम के बिना प्राण-विजय नहीं हो सकती और उसके बिना इन्द्रिय-विजय,

मनोविजय और कषायविजय का होना साधारणतया सम्भव नहीं है। ध्यान की प्रत्येक पद्धति के साथ श्वास को सूक्ष्म या मन्द करने का विधान मिलता है।

सूक्ष्म प्राणायाम का अभ्यास अनेक विधियों से किया जा सकता है—

१. सर्वप्रथम दीर्घ-श्वास का अभ्यास करे। धीमे-धीमे श्वास को भीतर गहरे में ले जाए और धीमे-धीमे उसका रेचन करे। इस क्रिया से नाभि के आस-पास तक प्रकम्पन पैदा हो जाता है। कम से कम इसकी बीस-पच्चीस आवृत्तियां होनी चाहिए।
२. श्वास पर ध्यान केन्द्रित करने से वह शान्त, मन्द और दीर्घ अपने आप हो जाता है।
३. सामान्यतः हम एक मिनट में पन्द्रह श्वास और पन्द्रह निःश्वास लेते हैं। दो सेकेण्ड में एक श्वास या एक निःश्वास होता है। क्रमिक अभ्यास के द्वारा एक मिनट में छह श्वास और छह निःश्वास, फिर तीन श्वास और तीन निःश्वास, फिर दो श्वास और दो निःश्वास तथा एक श्वास और एक निःश्वास एक मिनट में करे। यह सूक्ष्म प्राणायाम है। इससे मन को स्थिर, शान्त करने में बहुत सहयोग मिलता है।

योग की भाषा में प्राण, बिन्दु (वीर्य) और मन पर्यायवाची जैसे हैं। प्राण पर विजय पा लेने से बिन्दु और मन पर विजय हो जाती है। बिन्दु पर विजय पा लेने से प्राण और मन विजित हो जाते हैं। मन पर विजय पा लेने से प्राण और बिन्दु सध जाते हैं। तीनों में से किसी एक की साधना करने पर शेष दो स्वयं सध जाते हैं।

प्राण, बिन्दु और मन—इन तीनों में प्राण का स्थान पहला है। पहला इस अर्थ में है कि प्राण की साधना के बिना उन दोनों की साधना सर्व साधारण के लिए कठिन कार्य है।

समतल श्वास—जितनी मात्रा में पहला श्वास लिया गया, उतनी ही मात्रा में दूसरा, तीसरा। इस प्रकार तालबद्ध श्वास लेना समतल श्वास है।

दीर्घश्वास—लम्बा श्वास लेना।

कायोत्सर्ग—कायोत्सर्ग का अर्थ है—शरीर की चंचलता का विसर्जन। इसका विवेचन कायोत्सर्ग के प्रकरण में किया जायेगा।

कायशुद्धि के उपाय

कायोत्सर्ग, आसन, मूलबन्ध, उड्डीयानबन्ध, जालन्धरबन्ध, व्यायाम, प्राणायाम और निर्लेपता—ये कायशुद्धि के उपाय हैं।

कायशुद्धि के उपर्युक्त आसनो का वर्णन आसन प्रकरण में किया जायेगा।

मूलबन्ध—गुदा को ऊपर की ओर खींचने को मूलबन्ध कहा जाता है। साधना की प्रत्येक अवस्था में मूलबन्ध करना बहुत आवश्यक है। यह एक प्रकार से साधना का आधारभूत है। इससे मूल नाड़ी सीधी हो जाती है। मन की एकाग्रता करने के लिए यह बहुत अपेक्षित है।

उड्डीयानबन्ध—श्वास का रचन कर पेट को सिकोड़ना उड्डीयानबन्ध है। उड्डीयान करते समय छाती का भाग थोड़ा आगे की ओर उभरा हुआ होना चाहिए। उदर सम्बन्धी दोषों को मिटाने के लिए यह एक महत्त्वपूर्ण उपाय है। इससे अग्नि प्रज्वलित होती है। पेट को सिकोड़ने पर इसका अन्तर्भाग पृष्ठरज्जु से सटकर उस पर दबाव डालता है। उससे तैजसशक्ति (कुण्डलिनी) और ज्ञानतत्त्व दोनों प्रदीप्त होते हैं।

जालन्धरबन्ध—ठुड्डी को कण्ठकूप में स्थापित करने को जालन्धर बन्ध कहा जाता है। सर्वांगासन, हलासन, मत्स्यासन की एक मुद्रा में यह अपने आप हो जाता है। मानसिक विकास के लिए यह बहुत उपयोगी है। इससे कण्ठमणि पर उचित दबाव पड़ता है। आधुनिक शरीर-शास्त्रियों के अनुसार कण्ठमणि ही शरीर में रक्त, ताप तथा प्रेम, ईर्ष्या, द्वेष आदि वृत्तियों को नियंत्रित करता है। यह हमारे शरीर की नियामक ग्रन्थि है। इस पर जालन्धरबन्ध के द्वारा हम नियंत्रण रख सकते हैं और अनेक उपयोगी रसों का स्राव कर सकते हैं।

मूलबन्ध लम्बे समय तक तथा चाहे जितनी बार किया जा सकता है। उड्डीयानबन्ध का अभ्यास भोजन करने से पूर्व किया जा सकता है किन्तु प्रारम्भ में लम्बे समय तक करना उचित नहीं है। पेट को भीतर की ओर सिकोड़कर आधा मिनट तक रखा जा सकता है। एक सप्ताह के अभ्यास के बाद एक मिनट तक। इस प्रकार प्रति सप्ताह आधा या एक मिनट बढ़ाते-बढ़ाते अपनी शक्ति व सहिष्णुता के अनुसार आधा घंटा तक बढ़ाया जा सकता है। इस बन्ध के साथ मूलबन्ध अवश्य होना

चाहिए तथा आंखें खुली नहीं होनी चाहिए अन्यथा उनकी ज्योति नष्ट होने की संभावना रहती है। जालन्धरबन्ध का समय भी उड्डीयानबन्ध की भांति क्रमशः बढ़ता है। इसे साधारण आदमी को पाच-सात मिनट से ज्यादा नहीं बढ़ाना चाहिए। कुछ समय के लिए तीनों बन्ध एक साथ किए जा सकते हैं।

व्यायाम—हाथ, पैर या किसी भी अवयव को इच्छानुसार सिकोड़ना और फैलाना व्यायाम है।

निर्लेपता—विषयो की आसक्ति से शरीर की अशुद्धि होती है। विषय विकार के हेतु बनते हैं और विकार से कायिक दोष उत्पन्न होते हैं। अनासक्त (निर्लेप) व्यक्ति सहज भाव से कायिक दोषों से बच जाता है।

वाक्शुद्धि के उपाय

१. प्रलम्बनाद का अभ्यास

२. सत्यपरक प्रयोग

वाक् मन परिष्कृत होकर ही प्रकट होती है। मन की सरलता होती है तब वाणी शुद्ध रहती है। मन की कुटिलता होने पर वह अशुद्ध हो जाती है। जिस साधक का मन सरल और पवित्र होता है, उसे वाक्-सिद्धि प्राप्त होती है। वह जो कहता है वही हो जाता है। वाणी में यह शक्ति उसकी मानसिक पवित्रता से प्राप्त होती है।

ॐ, अर्ह, सोहम् आदि मन्त्राक्षरो का दीर्घ उच्चारण करने से मन वाणी के साथ जुड़ जाता है। मन का योग पाकर वाणी शक्तिशाली हो जाती है। वह वायुमण्डल में तीव्र कम्पन पैदा कर देती है। उससे अनिष्ट परमाणु दूर हो जाते हैं और इष्ट परमाणुओं का परिपार्श्व बन जाता है।

दीर्घोच्चारण का अभ्यास दो मिनट से प्रारम्भ कर पन्द्रह मिनट तक बढ़ाना चाहिए। प्रति सप्ताह दो मिनट बढ़ाया जा सकता है। इस अभ्यास में मन को समस्याओं से मुक्त और सरल रखना आवश्यक है।

मनःशुद्धि के उपाय

१. दृढ़ सकल्प

२. एकाग्रसन्निवेशन।

दृढ संकल्प—हमारे मन में कामनाएँ उठती रहती हैं। उन कामनाओं में कार्यरूप में बदलने की क्षमता होती है, इसीलिए उन्हें संकल्प कहा जाता है। समुद्र में ऊर्मियों की भाँति सकल्प हमारे मन में उत्पन्न होते हैं और विलीन हो जाते हैं। वे अस्थिर सकल्प होते हैं। उनसे हमें कोई लाभ प्राप्त नहीं होता। स्थिर सकल्प कार्य-रूप में परिवर्तित हुए, बिना विलीन नहीं होता। वह दीर्घकाल तक टिका रहता है। उसे भावनात्मक रूप देने—बराबर उसकी पुनरावृत्ति करने से वह रूढ़ हो जाता है। दृढ सकल्प में कार्य-रूप में परिणत होने की क्षमता होती है। उसके द्वारा हम मन के स्वभाव को बदल सकते हैं। बुरे विचारों को छोड़ने व अच्छे विचारों की आदत डालने में दृढ सकल्प हमारी बहुत सहायता करता है।

एकाग्रसन्निवेशन—एकाग्रता मन की विरोधावस्था नहीं है। यह उसकी किसी एक विषय में निरोधावस्था है। अनेक मार्गों में जाते हुए प्रवाह को एक मार्ग में मोड़ देना है। नदी का प्रवाह जब अनेक मार्गों में बहता है, तब वह क्षीण हो जाता है। एक प्रवाह में जो शक्ति होती है, वह विभक्त प्रवाहों में नहीं हो सकती। सूर्य की बिखरी रश्मियों में वह शक्ति नहीं होती, जो केन्द्रित किरणों में होती है। मन का प्रवाह भी एक आलम्बन की ओर निरन्तर बहता है तब उसमें अकल्पित शक्ति आ जाती है। एकाग्रता के क्षेत्र में मन की शान्ति और स्थिरता का अर्थ है चिन्तन-प्रवाह को एक ही दिशा में प्रवाहित करना। मन के एकाग्र प्रवाह की अनेक पद्धतियाँ हैं। उनमें से कुछ पद्धतियों को यहाँ प्रस्तुत किया जाता है—

१. द्रष्टा की स्थिति—मन की चंचलता को रोकने का यत्न मत कीजिए। वह जहाँ जैसे जाता है, उसे देखते रहिए। उस समय दृश्य या ज्ञेय मन को ही बना लीजिए। इस प्रकार तटस्थ द्रष्टा के रूप में जागरूक रहकर आप मन का अध्ययन ही नहीं कर पाएँगे, किन्तु उस पर अपना प्रभुत्व स्थापित कर लेंगे।

२. विकल्पों की उपेक्षा—आपके मन में जो विकल्प उठते हैं, उनकी उपेक्षा कीजिए। जो प्रश्न उठते हैं, उनके उत्तर मत दीजिए। जैसे प्रश्न करने वाला व्यक्ति उपेक्षा पाकर (उत्तर न पाकर) मौन हो जाता है, वैसे ही मन भी उपेक्षा पाकर (प्रश्नों का उत्तर न पाकर) शान्त हो जाता है।

३. अप्रयत्न—मन को स्थिर करने का बलात् प्रयत्न मत कीजिए। अप्रयत्न से मन सहज ही शान्त हो जाता है। शरीर को स्थिर और श्वास को मन्द कीजिए। जैसे-जैसे शरीर स्थिर और श्वास मन्द होगा, वैसे मन अपने आप शान्त हो जाएगा।

४. श्वास-योग—मन का श्वास की गति के साथ योग कीजिए। श्वास के आने-जाने के क्रम पर ध्यान लगाइए, श्वास की गिनती कीजिए, मन अपने आप श्वास में लीन हो जाएगा।

५. आकृति-आलम्बन—अपने आराध्य की आकृति का मानसिक चित्र बनाइए। पहले देश-काल और बाह्य वातावरण के साथ उस आराध्य की आकृति की कल्पना कीजिए, फिर उसे मानसिक चित्र में बदल दीजिए। वह चित्र बहुत स्पष्ट और प्राणवान जैसा कीजिए।

यदि प्रारम्भ में ऐसा करना कठिन लगे तो दृश्य आकृतियों पर मन को स्थापित कीजिए और साथ-साथ मानसिक चित्र बनाने का अभ्यास भी करते रहिए।

६. शब्द-आलम्बन—इष्ट मन्त्रों में मन को लगाइए। मन का प्रवाह शब्द की दिशा में प्रवाहित होकर अन्य विकल्पों से शून्य हो जाता है। जप की प्रक्रिया में इसे विस्तार से बताया जाएगा।

७. दृढ़ इच्छा-शक्ति—इच्छा-शक्ति भावों से उत्पन्न होती है। भावों की प्रबलता का नाम ही इच्छा-शक्ति है। भावों को इच्छा-शक्ति के रूप में बदलने का साधन है-स्वत सूचना (Auto Suggestion)। मन को सूचना देने से भावों में उत्तेजना आरम्भ होती है और वही इच्छा-शक्ति के रूप में परिणत हो जाती है। इच्छा-शक्ति के विकास का निरन्तर अभ्यास करने से वह दृढ़ हो जाती है। दृढ़ इच्छा-शक्ति से मन की एकाग्रता सहज ही सध जाती है।

२५ मिथ्यादृष्टिरविरतिः प्रमादः कषायो योगश्च परमाणुस्कन्धाकर्षणहेतवः ॥

२६ सम्यग्दृष्टिर्विरतिरप्रमादोऽकषायोऽयोगश्च तद्विकर्षणहेतवः ।

२५. मिथ्यादृष्टि, अविरति, प्रमाद, कषाय और योग (मन, वाणी तथा शरीर की प्रवृत्ति) के द्वारा आत्मा के साथ परमाणु-स्कन्धों का संयोग होता है।

२६. सम्यग्दृष्टि, विरति, अप्रमाद, अकषाय और अयोग (मन, वाणी

तथा शरीर की प्रवृत्तियों का निरोध) से आत्मा के साथ परमाणु-स्कन्धों का योग रुक जाता है।

बन्ध और मुक्ति के हेतु

बन्ध और मुक्ति की मीमांसा बहुत विस्तार से की गई है। कभी-कभी ऐसा होता है कि बहुत विस्तार से कही गई बात स्मृति में नहीं रहती। तब उसका संक्षेप करना आवश्यक हो जाता है। संक्षेप में बन्ध का हेतु एक है और मोक्ष का हेतु भी एक ही है। इसी तथ्य को आचार्य हेमचन्द्र ने इन शब्दों में व्यक्त किया है—

आस्रवो भवहेतुः स्यात् सवरो मोक्षकारणम् ।

इतीयमार्हती दृष्टिः सर्वमन्यत् प्रपचनम् ॥

आस्रव बन्ध का हेतु और संवर मोक्ष का हेतु। जैन-धर्म का मौलिक प्रतिपाद्य इतना ही है। शेष सब उसका विस्तार है।

योग-साधना के द्वारा हम मुक्ति का अनुभव करना चाहते हैं, किन्तु आस्रव के द्वारा बन्ध प्रवाहित होता रहता है, इसलिए हम मुक्ति का अनुभव नहीं कर पाते।

मिथ्यात्व से हमारे दृष्टिकोण में विपर्यय छा जाता है, इसलिए हम मुक्त भाव से सत्य का साक्षात् अनुभव नहीं कर पाते।

अव्रत के द्वारा हमारा मन आकांक्षाओं से भरा रहता है, इसलिए हम सहज स्वभाव की अनुभूति नहीं कर पाते।

प्रमाद के द्वारा आत्म-दर्शन के प्रति अलसता उत्पन्न हो जाती है, फलतः हम अपने स्वरूप की उपलब्धि के लिए जागरूक नहीं रह पाते।

कषाय के द्वारा हमारी आत्मा सतप्त रहती है इसलिए हम सहज शान्ति का अनुभव नहीं कर पाते।

प्रवृत्ति के द्वारा हमारी सहज स्थिरता समाप्त हो जाती है, इसलिए हम आत्म-उपलब्धि के लिए केन्द्रित नहीं हो पाते।

इस प्रकार आस्रव के द्वारा हमारी चेतना बधी हुई रहती है। जीवन-पथ की दीर्घ यात्रा में काल-विपाक के कारण कोई क्षण ऐसा आता है कि आत्मा में मुक्ति की भावना जाग उठती है। उसकी पूर्ति के लिए योगसाधना का सहारा लिया जाता है। उसका मुख्य हेतु संवर है, ठीक

आस्रव का प्रतिपक्ष। आस्रव के द्वारा हम आत्म-स्वभाव की अनुभूति से दूर रहते हैं और सवर के द्वारा हम आत्म-स्वभाव की अनुभूति ये प्रवृत्त हो जाते हैं। जैसे ही हमें देह और आत्मा का भेदज्ञान होता है, वैसे ही हमारा मिथ्या दृष्टिकोण समाप्त हो जाता है। जैसे ही हमें आत्म-स्वभाव की अनुभूति होती है, हमारी आकांक्षाओं का स्रोत रुक जाता है। जैसे ही हम आत्म-उपलब्धि के प्रति जागरूक होते हैं, हमारा बाह्य जगत् के प्रति आकर्षण समाप्त हो जाता है। जैसे ही हम सहज शान्ति के अनुभव में लीन होते हैं, हमारा मानसिक संताप विलीन हो जाता है। जैसे ही हम स्वानुभूति में निष्पन्द होते हैं, हमारी प्रवृत्ति समाप्त हो जाती है।

मन, वाणी और कर्म का स्पन्दन होता है, तब हम बाह्य जगत् के सम्पर्क में रहते हैं और जब ये निष्पन्द हो जाते हैं, तब हम अन्तर्जगत् या अपने स्वभाव में चले जाते हैं। इसी प्रकार संताप, आकर्षण, आकांक्षा और मिथ्या दृष्टिकोण हमें बाह्य की ओर उन्मुख करते हैं। सम्यक् दृष्टिकोण, सहज तृप्ति, सहज शान्ति और सहज आनन्द हमें आत्मोन्मुखता की ओर ले जाते हैं। आत्म-विमुखता ही आस्रव है और आत्मोन्मुखता ही संवर है। साधना का अर्थ ही है—आत्मविमुखता से हटकर आत्मोन्मुख होना। यम (महाव्रत), नियम, आसन, प्राणायाम, प्रत्याहार, धारणा आदि उसी की साधन-सामग्री हैं। ध्यान और समाधि संवर से भिन्न नहीं हैं। इसीलिए जैन योग में सवर ध्यान-योग का सर्वोपरि महत्त्व है।

२७. इन्द्रियानिन्द्रियातीन्द्रियाणिआत्मनो लिंगम् ॥

२७. इन्द्रिय, मन और अतीन्द्रिय ज्ञान (योगी ज्ञान, प्रातिभ ज्ञान व प्रत्यक्ष ज्ञान) आत्मा को जानने के साधन हैं।

साधना का प्रयोजन

अध्यात्म की साधना करने वाले व्यक्ति का मन स्वस्थ रहता है। मन स्वस्थ रहता है, इसका अर्थ है कि शरीर भी स्वस्थ रहता है। शरीर स्वस्थ रहता है, इसका अर्थ है कि इन्द्रियां निर्मल रहती हैं। बुद्धि भी

निर्मल रहती है। इस प्रकार स्वास्थ्य और निर्मलता—ये दोनों साधना के परिणाम हैं। ये परिणाम हैं किन्तु मूलभूत प्रयोजन नहीं हैं। साधना का मूलभूत प्रयोजन है—सत्य का साक्षात्कार।

सत्य असीम है। हमारे इन्द्रिय, मन और बुद्धि की शक्ति सीमित हैं। हम ससीम साधनों के द्वारा असीम का साक्षात्कार नहीं कर सकते।

इन्द्रिय, मन और बुद्धि के ज्ञान का मूल स्रोत आत्मा है। उसकी चैतन्य शक्ति असीम है। उसे अनावृत कर हम सत्य का साक्षात्कार कर सकते हैं। ध्यान का स्थिर अभ्यास किए बिना हम आत्मा की चैतन्य शक्ति का प्रत्यक्ष उपयोग नहीं कर सकते। इन्द्रिय, मन और बुद्धि का सम्बन्ध स्थूल जगत् या स्थूल सत्य से होता है। उनमें सूक्ष्म सत्य तक पहुँचने की क्षमता नहीं है। ध्यान के द्वारा हम चेतना के सूक्ष्म स्तर तक चले जाते हैं। सूक्ष्म चैतन्य के द्वारा सूक्ष्म सत्य प्रत्यक्ष हो जाता है। इस प्रकार अतीन्द्रिय ज्ञान का विकास साधना का मुख्य प्रयोजन है।

अतीन्द्रिय ज्ञान व आत्म-साक्षात्कार में कोई भेद नहीं है। इसे आत्मोदय भी कहा जा सकता है।

दूसरा प्रकरण

- १ मूढ-विक्षिप्त-यातायात-श्लिष्ट-सुलीन-निरुद्धभेदाद् मनः षोढा ।
२. दृष्टिचरित्रमोह-परिव्याप्तं मूढम् ॥
३. अनर्हमेतद् योगाय ॥
४. इतस्ततो विचरणशीलं विक्षिप्तम् ॥
५. कदाचिदन्तः कदाचिद् वहिर्विहारि यातायातम् ॥
६. प्रारम्भिकाभ्यासकारिणे द्वयमिदम् ॥
७. विकल्पपूर्वकं बाह्यवस्तुनो ग्रहणाद् अल्पस्थैर्य अल्पानन्दञ्च ॥
८. स्थिरं श्लिष्टम् ॥
९. सुस्थिरं सुलीनम् ॥
१०. द्वयमिदं संजाताभ्यासस्य योगिनः ॥
११. बाह्यवस्तुनः अग्रहणाद् दृढस्थैर्य महानन्दञ्च ॥
१२. मनोगतध्येयमेवास्य विषयः ॥
१३. निरालम्बनं केवलमात्मपरिणतं निरुद्धम् ॥
१४. इदं वीतरागस्य ॥
१५. सहजानन्दप्रादुर्भावः ॥
१. मन छह प्रकार का होता है—

१. मूढ	४. श्लिष्ट
२. विक्षिप्त	५. सुलीन
३. यातायात	६. निरुद्ध
२. जो मन दृष्टिमोह (मिथ्यादृष्टि) तथा चरित्रमोह (मिथ्या आचार) से परिव्याप्त होता है, उसे मूढ कहा जाता है ।
३. मूढ संज्ञावाला मन योग-साधना के योग्य नहीं होता । जिसकी दृष्टि सम्यग् नहीं होती, जिसका चरित्र यम-नियम युक्त नहीं

- होता, वह व्यक्ति योग-साधना का अधिकारी नहीं होता।
- ४ जो मन इधर-उधर विचरण करता रहता है, किसी एक विषय पर निश्चल नहीं रहता, उसे विक्षिप्त कहा जाता है।
 - ५ जो मन कभी अन्तर्मुखी बनता है और कभी बहिर्मुखी—उसे यातायात कहा जाता है।
 - ६ विक्षिप्त और यातायात मन योग का प्रारम्भिक अभ्यास करने वाले व्यक्तियों में होते हैं।
 - ७ इन दोनों मनोभूमिकाओं में विकल्पपूर्वक बाह्य वस्तुओं का ग्रहण होता रहता है। इसलिए इनमें स्थिरता अल्प मात्रा वाली एवं अल्पकालीन होती है तथा सहज आनन्द का अनुभव भी अल्प होता है।
 ८. अपने ध्येय में स्थिर बने हुए मन को श्लिष्ट कहा जाता है।
 - ९ जो मन अपने ध्येय में सुस्थिर बन जाता है, उसे सुलीन कहा जाता है।
 - १० ये दोनों मनोभूमिकाएँ परिपक्व अभ्यास वाले योगी के होती हैं।
 ११. इसमें बाह्य वस्तुओं का ग्रहण नहीं होता, इसलिए इन भूमिकाओं में स्थिरता दृढ़ एवं चिरकालीन होती है तथा सहज आनन्द का अनुभव भी विपुल होता है।
 - १२ इस युगल (श्लिष्ट और सुलीन) का विषय मनोगत ध्येय ही होता है। यहाँ ध्येय सूक्ष्म और आत्मगत हो जाता है।
 - १३ जब मन बाह्य आलम्बन से शून्य होकर केवल आत्मपरिणत हो जाता है, तब उसे निरुद्ध कहा जाता है।
 - १४ यह भूमिका वीतराग को प्राप्त होती है।
 - १५ इसमें सहज आनन्द प्रकट हो जाता है।

मन की छह अवस्थाएं

मन चेतना की वह अवस्था है जो बाहरी वातावरण और वृत्तियों से प्रभावित होता है। उसकी चंचलता सहज नहीं है किन्तु बाह्य वातावरण और वृत्ति के योग से निष्पन्न है। चंचलता का मूल हेतु वृत्ति है। मनुष्य जो प्रवृत्ति करता है, वह अल्पकालिक होती है। प्रवृत्ति समाप्त हो जाती

है, पीछे उसकी स्मृति रह जाती है। चचलता का एक हेतु स्मृति है।

मनुष्य कल्पनाशील प्राणी है। वह मन ही मन भविष्य का स्वप्न सजोता रहता है। वे स्वप्न मन में चचलता उत्पन्न करते हैं। चचलता का एक हेतु कल्पना है।

मनुष्य इन्द्रियो के माध्यम से बाह्य जगत् के साथ सम्पर्क करता है। यह बाह्य जगत् शब्द, रूप, गन्ध, रस और स्पर्शमय है। वह मन के अनुकूल और प्रतिकूल दोनों प्रकार का है। अनुकूल के प्रति आसक्ति और प्रतिकूल के प्रति द्वेष होता है। ये आसक्ति और द्वेष मन की चचलता के वर्तमान हेतु हैं।

इस प्रकार स्मृति, कल्पना तथा आसक्ति और द्वेष—ये चारो आन्तरिक वृत्तियाँ मन को चचल करती रहती हैं। मन की स्थिरता का अर्थ है स्मृति का निरोध, कल्पना का निरोध, आसक्ति का निरोध और द्वेष का निरोध। मन की स्थिरता का अभ्यास क्रम है—स्मृति की शुद्धि, कल्पना की शुद्धि, आसक्ति की शुद्धि और द्वेष की शुद्धि।

जब आसक्ति और द्वेष तीव्रतम होते हैं तब दृष्टि और चारित्र्य दोनों विकारग्रस्त हो जाते हैं। उस स्थिति में मन का क्षोभ प्रबल हो जाता है।

प्रारम्भ में मन को एक स्मृति की परम्परा में लगाने का अभ्यास किया जाए। इससे मन की गति एक प्रवाह में हो जाती है। ऊपर से ऊपर उभरने वाली स्मृतियाँ और कल्पनाएँ रुक जाती हैं। एक स्मृति की अविच्छिन्न धारा का अभ्यास हो जाने पर फिर कुम्भक का अभ्यास किया जाए। उसमें स्मृति और कल्पना का निरोध हो जाता है। ध्येय के साथ तादात्म्य होने पर सहज ही कुम्भक हो जाता है।

अनासक्ति के लिए अनित्य और एकत्व भावना का अभ्यास किया जाता है। द्वेष-निवृत्ति के लिए आत्मौपम्य की भावना या प्रेम का विकास किया जाए। इस प्रकार समुचित साधनों के द्वारा मन की चचलता के कारण-भूत तत्त्वों का निरोध किया जा सकता है।

मूढ़ अवस्था में आसक्ति और द्वेष बहुत प्रबल होते हैं। मूढ़ अवस्था का मन बाह्य जगत् और परिस्थिति का प्रतिबिम्ब लेता रहता है इसलिए वह एकाग्र या स्थिर होने की दिशा में गति नहीं कर पाता।

मूढ़ अवस्था की भूमिका पार कर लेने पर व्यक्ति के मन में भीतर

की ओर झाकने की भावना जागृत होती है। वह इस भावना की पूर्ति के लिए अन्तर्निरीक्षण अर्थात् ध्यान का प्रयोग प्रारम्भ करता है। किन्तु यह प्रयोग एक श्वास में ही सफल नहीं हो जाता है। इसकी सफलता के लिए इसे बहुत लम्बी साधना व प्रतीक्षा करनी पड़ती है। जब वह अन्तर्निरीक्षण का प्रारम्भ करता है, तब मन जो पहले शान्त-सा प्रतीत होता था और अधिक चंचल हो जाता है। मन को इधर-उधर चक्कर लगाते देख ध्याता के मन में विकल्प उठता है कि वह ध्यान करके एक शान्त सर्प की पूछ पर पग रख लेता है या सोये सिंह को ललकार लेता है। किन्तु यह घबराने की स्थिति नहीं है। यह मन की स्थिरता की ओर बढ़ने वाला पहला चरण है। आपने अनुभव किया होगा कि जमे हुए कूड़े-करकट के ढेर में दुर्गन्ध नहीं आती किन्तु उसे साफ करने के लिए आप खोदेंगे, उस समय दुर्गन्ध फूट पड़ेगी। यह शोधन का पहला चरण है। किसी व्यक्ति के पेट में मल संचित है, उसे सामान्यतः कष्ट का अनुभव नहीं होता किन्तु जब वस्ति (ऐनीमा) के द्वारा मल का शोधन किया जाता है, तब वायु कुपित हो जाता है, पीडा भी बढ़ जाती है किन्तु वह प्रकोप और पीडा शोधन की प्रक्रिया का प्रथम संकेत है। ठीक इसी प्रकार ध्यान के प्रारम्भ-काल में जो मन की चंचलता बढ़ती है, वह ध्यान की दिशा में उठने वाला पहला पग है।

प्रारम्भ में कुछ समय तक ध्याता ध्यान करने की मुद्रा में बैठ जाता है किन्तु अन्तर्निरीक्षण की स्थिति का उसे कोई अनुभव नहीं होता। किसी के लिए यह स्थिति थोड़े समय के लिए होती है और किसी-किसी के लिए लम्बे समय तक चली जाती है। जो इस स्थिति से घबराकर अन्तर्निरीक्षण के अभ्यास को छोड़ देता है वह बीच में ही रुक जाता है और जो इस स्थिति में घबराता नहीं है वह अगली भूमिकाओं में पहुँच जाता है।

विक्षिप्त की अगली भूमिका सन्धि की है। इस भूमिका में ध्याता का मन अन्तर्निरीक्षण का अनुभव कर लेता है, यद्यपि वह उसमें लम्बे समय तक टिक नहीं पाता। अन्तर्निरीक्षण करते-करते फिर बाहर लौट आता है। फिर अन्तर्निरीक्षण का प्रयत्न करता है और फिर बाहर लौट आता है। किन्तु इस भूमिका में एक बड़ा लाभ यह होता है कि अन्तर्निरीक्षण का जो द्वार बन्द था, वह खुल जाता है।

अन्तर्निरीक्षण का अभ्यास बढ़ते-बढ़ते मन एक विषय पर स्थिर रहने

लग जाता है। इस भूमिका में ध्येय के साथ ध्याता का श्लेष हो जाता है। जिस प्रकार गोद से दो कागज चिपक जाते हैं, उसी प्रकार ध्याता का ध्येय के साथ चिपकाव हो जाता है किन्तु चिपके हुए दो कागज आखिर दो ही रहते हैं। उनमें एकात्मकता नहीं होती।

स्थिरता का अभ्यास क्रमशः बढ़ता है। उसकी वृद्धि एक दिन तन्मयता या लीनता के बिन्दु तक पहुँच जाती है। यह मन की पाँचवीं अवस्था है। पानी दूध में मिलकर जैसे अपना अस्तित्व खो देता है, वैसे ही इस भूमिका में ध्याता ध्येय में इतना तन्मय हो जाता है कि उसे अपने अस्तित्व का भान ही नहीं रहता। यह स्थिति पहले ही चरण में प्राप्त नहीं होती किन्तु पूर्वोक्त क्रम से निरन्तर आगे बढ़ते रहने से एक दिन यह स्थिति अवश्य प्राप्त हो जाती है।

पाँचवी भूमिका में मन की स्थिरता शिखर तक पहुँच जाती है। किन्तु उसका (मन का) अस्तित्व या उसकी गति समाप्त नहीं होती। ध्याता ध्येय में लीन होकर कुछ समय के लिए जैसे अपने उपलब्ध अस्तित्व को भुला देता है किन्तु ध्येय की स्मृति उसे बराबर बनी रहती है। छठी भूमिका में वह ध्येय की स्मृति भी समाप्त हो जाती है। इसका अर्थ यह है कि मन का अस्तित्व या उसकी गतिक्रिया समाप्त हो जाती है। यह निरालम्बन ध्यान या सहज चैतन्य के उदय की भूमिका है। इसमें प्रत्यक्षानुभूति प्रबल हो जाती है, इसलिए इन्द्रिय और मन जो परोक्षानुभूति के माध्यम हैं, अर्थहीन बन जाते हैं—समाप्त हो जाते हैं।

चैतन्य और आनन्द का स्वाभाविक सम्बन्ध है। जहाँ चैतन्य है, वहाँ आनन्द है और जहाँ आनन्द है, वहाँ चैतन्य है। इन दोनों में से एक को पृथक् नहीं किया जा सकता। हर मनुष्य के भीतर जैसे चैतन्य का अजस्र प्रवाह है वैसे ही आनन्द का भी अजस्र प्रवाह है किन्तु मन की चंचलता के कारण उसकी अनुभूति निरन्तर नहीं होती।

कोई आदमी कुछ कहता है, उस समय यदि हमारा मन चंचल होता है तो हम उसकी बात को सुन ही नहीं पाते और यदि सुन पाते हैं तो उसे पूरी तरह पकड़ नहीं पाते। ठीक इसी प्रकार मन की चंचलता के कारण अपने भीतर बहने वाले आनन्द के प्रवाह का हम स्पर्श नहीं कर पाते। जिस भूमिका में मन थोड़ा स्थिर होता है, उस समय आनन्द की

हल्की-सी अनुभूति हो जाती है। जैसे-जैसे मन की स्थिरता की मात्रा बढ़ती है, वैसे-वैसे आनन्दानुभूति की मात्रा बढ़ती जाती है। मन का निरोध होने पर सहज आनन्द का साक्षात्कार हो जाता है।

मन की दूसरी और तीसरी कक्षा में विकल्पो (कल्पनाओं) का सिलसिला चालू रहता है। अतः मन दूसरी-दूसरी चीजों में अटका रहता है। फलस्वरूप उस समय हम सहज चेतना के स्तर पर नहीं होते। उस समय जो आनन्द का अनुभव होता है, वह मन की स्थिरता के कारण अन्तःस्रावी नलिकाओं में होने वाले अन्तःस्राव से होता है।

चौथी और पाचवी कक्षा में विकल्पो का सिलसिला नहीं रहता। हमारा मन एक ही विकल्प पर स्थिर हो जाता है। हमारे मस्तिष्क की सुखानुभूति की ग्रन्थि तथा अन्तःस्रावी नलिकाओं पर उसका अधिक प्रभाव होता है। फलस्वरूप आनन्द की अनुभूति अधिक होती है।

निरोध की कक्षा में सहज आनन्द के साथ साक्षात् सम्पर्क हो जाता है। उस पर शारीरिक परिवर्तन का प्रभाव नहीं होता, इसलिए वह चिरस्थायी होता है।

पहली कक्षाओं में सहज आनन्द की अनुभूति नहीं होती है, ऐसी बात नहीं है किन्तु उसकी पूर्ण अनुभूति निरोध की कक्षा में होती है। इसीलिए पहली कक्षाओं में शारीरिक परिवर्तन से होने वाली आनन्दानुभूति की मुख्य रूप से चर्चा की गई है। वैसे तो किसी पाँद्गलिक सम्पर्क के बिना आनन्द की अनुभूति होती है, उसमें सहज आनन्द का प्रतिबिम्ब या प्रभाव रहता ही है।

१६ ज्ञान-वैराग्याभ्यां तन्निरोधः ॥

१७. श्रद्धाप्रकर्षेण ॥

१८ शिथिलीकरणेन ॥

१९ संकल्पनिरोधेन ॥

२० ध्यानेन च ॥

२१ गुरुपदेश-प्रयत्नबाहुल्याभ्यां तदुपलब्धिः ॥

१६. आत्मज्ञान और वैराग्य से मन का निरोध होता है। आत्मज्ञान चैतन्य की अन्तर्मुखी प्रवृत्ति है। जब हमारे चैतन्य का प्रवाह अन्तर्मुख होता है तब मन की कल्पनाएँ और स्मृतियाँ निरुद्ध

हो जाती है। इसी प्रकार वह पदार्थों व वृत्तों के प्रति अनासक्त होता है, तब उसकी चंचलता छूट जाती है।

१७ मन के निरोध का एक हेतु श्रद्धा का प्रकर्ष है। वह ध्येय के प्रति अत्यन्त निष्ठाशील व समर्पित होकर निरुद्ध हो जाता है। आत्मज्ञान, वैराग्य और श्रद्धा-प्रकर्ष—मन की स्थिरता के ये तीनों हेतु आन्तरिक हैं।

१८. काय का शिथिलीकरण भी मन के निरोध का साधन है। काय की चंचलता मन की चंचलता को बढ़ाती है। मन की स्थिरता के लिए शरीर की स्थिरता आवश्यक है।

१९. सकल्पो का निरोध करने से भी मन निरुद्ध होता है। मन कल्पनाओं से भरा रहता है तब क्रियात्मक शक्ति का विकास नहीं होता। करणीय कल्पना का मन पर भार न हो, वह खाली रहे तभी उसकी शक्ति केन्द्रित होती है।

२० मनोनिरोध का सबसे बड़ा साधन है—ध्यान।

शिथिलीकरण, सकल्प-निरोध और ध्यान—मन की स्थिरता के ये तीनों हेतु अभ्यासात्मक हैं।

२१. गुरु के उपदेश—साधना के रहस्यों का प्रशिक्षण और प्रयत्न की बहुलता—बार-बार अभ्यास करने से उक्त साधनों की उपलब्धि हो जाती है।

मनोनिरोध के साधन

केशी स्वामी ने गौतम स्वामी से पूछा—यह मन एक चपल घोड़ा है। वह चलते-चलते उन्मार्ग की ओर भी चला जाता है। आप उसका निग्रह कैसे करते हैं ?^१

गौतम ने कहा—मैंने उस घोड़े को खुला नहीं छोड़ रखा है। उसकी लगाम मेरे हाथ में है।^२

वह लगाम क्या है ? ज्ञान, बुद्धि या विवेक लगाम है। वह जिसके हाथ में होती है, वह उस घोड़े पर नियंत्रण पा लेता है।

१ उत्तराध्ययन, २३/५५

२ वही, २३/५६

इस सवाद मे मन को स्थिर करने का जो उपाय बताया गया है, वह ज्ञानयोग है। यह मन के अनुशासन का प्रथम हेतु है। यह हर मनुष्य के लिए कठिन है। दूसरी बात यह है कि सबकी रुचि भी समान नहीं है। कोई आदमी ज्ञान-प्रधान होता है तो कोई श्रद्धा-प्रधान होता है और कोई क्रिया-प्रधान होता है।

यहा ज्ञान का अर्थ सब कुछ जानना नहीं है। किन्तु अपने अस्तित्व की तीव्र अनुभूति है। वैराग्य उसका परिणाम है। अपने अस्तित्व के प्रति अनुराग होने का नाम ही विराग है। जब तक अपने अस्तित्व का प्रत्यक्ष अनुभव नहीं होता, तब तक बाह्य वस्तुओं के प्रति मन में तृष्णा रहती है। उसके द्वारा उनके प्रति अनुराग उत्पन्न होता है। आत्मानुभूति होने पर यह स्थिति उलट जाती है। अनुराग वस्तुओं से हटकर अपने प्रति हो जाता है। इसका अर्थ है कि उनके प्रति विराग हो जाता है।

सकल्प, विकल्प और इच्छा—ये सब मन के कार्य हैं। बाह्य वस्तुओं के प्रति जितनी कल्पना और इच्छा होती है, मन उतना ही चंचल रहता है। मन की गति को आत्मा की ओर मोड़ देने पर उसकी कल्पना और इच्छा-शक्ति क्षीण हो जाती है। इसी को हम कहते हैं वैराग्य के द्वारा मन का निरोध।

वैराग्य ज्ञानयोग का ही प्रकार है। आत्मज्ञान की निर्मलता वैराग्य का रूप ले लेती है। कोई भी आदमी ऐसा नहीं हो सकता जो आत्मज्ञानी नहीं है और विरक्त है। ऐसा भी कोई आदमी नहीं हो सकता जो विरक्त नहीं है और आत्मज्ञानी है। जो आत्मज्ञानी होगा वह विरक्त होगा और जो विरक्त होगा वह आत्मज्ञानी होगा, यह निश्चित व्याप्ति है।

आत्मज्ञान के दो हेतु हैं—निसर्ग और अधिगम। कुछ लोग निसर्ग से ही आत्मज्ञानी होते हैं। अधिगम का अर्थ है गुरु का उपदेश। गुरु के उपदेश से आत्मज्ञान प्राप्त करने वाले नैसर्गिक आत्मज्ञानी की अपेक्षा अधिक होते हैं। नैसर्गिक आत्मज्ञानी ज्ञान के द्वारा मानसिक एकाग्रता प्राप्त करते हैं किन्तु गुरु के उपदेश से आत्मज्ञान की दिशा में चलने वाले श्रद्धा के प्रकर्ष से मानसिक एकाग्रता साध लेते हैं। श्रद्धा के

प्रकर्ष मे विश्वास केन्द्रित हो जाता है और मन की तरलता सघनता मे बदल जाती है।

ज्ञान और वैराग्य चैतन्य की स्वाभाविक क्रियाए है। श्रद्धा का प्रकर्ष प्रेरणा से प्राप्त क्रिया है। मन की एकाग्रता केवल इन्ही से नहीं होती है। वह शरीरसंयम से भी हो सकती है। शरीर की चचलता अर्थात् मन की चचलता। शरीर की स्थिरता अर्थात् मन की स्थिरता। शरीर की स्थिरता शिथिलीकरण के द्वारा प्राप्त होती है। शिथिलीकरण की पूरी प्रक्रिया कायोत्सर्ग के प्रकरण मे दी जाएगी।

शरीर की शिथिलता संकल्प और श्वास-संयम पर निर्भर है। आप पद्मासन या सुखासन मे बैठकर शरीर को ढीला छोड दीजिए और शरीर की शिथिलता का सकल्प कीजिए। शरीर शिथिल हो रहा है, ऐसा अनुभव कीजिए। अनुभव जितना तीव्र होगा, उतनी ही अधिक सफलता प्राप्त होगी।

सकल्प की साधना के पश्चात् श्वास-संयम का अभ्यास कीजिए। यहा श्वास-संयम से मेरा अभिप्राय प्राण को सूक्ष्म करने से है। हम जो श्वास लेते है, वह स्थूल प्राण है। श्वास लेने की जो शक्ति (श्वासोच्छ्वास पर्याप्ति) है, वह सूक्ष्म प्राण है। नाभि और नासाग्र पर दो-चार क्षण के लिए मन को एकाग्र कीजिए। सहज ही श्वास-संयम हो जाएगा। श्वास की मन्दता या सूक्ष्मता से शरीर की क्रियाए सूक्ष्म हो जाती है और शिथिलीकरण सध जाता है। शरीर की स्थिरता और श्वास की स्थिरता होने पर मन का निरोध सहज सरल हो जाता है।

मन की प्रवृत्ति सकल्प और विकल्प के द्वारा बढ़ती है। उसका निरोध होने पर मन का निरोध अपने आप हो जाता है। सकल्प-निरोध और ध्यान में भिन्नता नहीं है। सकल्प का निरोध किए बिना ध्यान नहीं होता और जब ध्यान होता है, तब सकल्प का निरोध होता ही है। फिर भी यहां संकल्प-निरोध को मानसिक स्थिरता का ध्यान से भिन्न साधन माना है। उसका एक विशेष हेतु है। उसके द्वारा एक विशेष प्रक्रिया का सूचन किया गया है। सकल्प का प्रवाह निरन्तर चलता रहता है। लम्बे समय तक उसे रोकने में कठिनाई होती है। इसलिए प्रारम्भ मे उस प्रवाह की निरन्तरता में विच्छेद डालने का अभ्यास करना चाहिए। इस प्रक्रिया को

आकस्मिक कुम्भक के द्वारा सम्पन्न किया जा सकता है। आप पूरक और रेचन न करें। एक क्षण के लिए कुम्भक करें, वह भी आकस्मिक ढंग से। जैसे कोई बाधा आने पर चलता पैर अकस्मात् रुक जाता है, वैसे ही श्वास को हठात् बन्द कर लीजिए। क्षण-भर के लिए कुम्भक की मुद्रा में रहिए। जिस क्षण कुम्भक होगा, उस क्षण में सकल्प भी उसी प्रकार आकस्मिक ढंग से बन्द हो जाएगा। इस क्रिया को पाच-दस मिनट के बाद फिर दोहराए। इस प्रकार बार-बार अभ्यास करने से सकल्प का प्रवाह स्थलित हो जाता है। लम्बे समय की एकाग्रता के लिए यह क्रिया पृष्ठ-भूमि का काम करती है।

मानसिक निरोध का प्रबलतम हेतु ध्यान है। जब हम किसी एक विषय पर स्थिर रहने का अभ्यास करते हैं, तब मन की चंचलता को एक स्थान में रोकने का प्रयत्न करते हैं। उच्छृंखलता से विचरने वाली मन की चंचलता का क्षेत्र सीमित हो जाता है, हजारों-हजारों विषयों से हटकर एक विषय में सिमट जाता है, यह मन की चंचलता का गतिभंग है। इसकी बार-बार पुनरावृत्ति होने पर वह गतिभंग गतिनिरोध के रूप में बदल जाता है। गौतम ने पूछा—‘भन्ते । एक आलम्बन पर मन का सन्निवेश करने से क्या लाभ होता है ? भगवान् महावीर ने कहा—‘गौतम । उससे चित्त का निरोध हो जाता है।’^१

चित्त-निरोध की प्रक्रिया गुरु के उपदेश से प्राप्त होती है और प्रयत्न की बहुलता से उसकी सिद्धि होती है। मन की स्थिरता जान लेने मात्र से नहीं होती। इसके लिए अनेक प्रयत्न करने होते हैं, लम्बे समय तक निरन्तर और श्रद्धा के साथ। कोई व्यक्ति मानसिक स्थिरता का अभ्यास करता है, उसमें पूरा समय नहीं लगाता अर्थात् तीन घंटे का समय नहीं लगाता, उसे पूर्ण सफलता प्राप्त नहीं होती। थोड़ा समय लगाने से कुछ लाभ अवश्य होता है किन्तु कोई भी आदमी स्वल्प प्रयत्न से शिखर तक नहीं पहुँचता।

जिसका चित्त अनवस्थित होता है—कभी स्थिरता का अभ्यास करता है, कभी नहीं करता, इस प्रकार कभी-कभी अभ्यास करने वाला भी सफलता से वंचित रहता है। लम्बे समय तक और निरन्तर अभ्यास

करने वाला भी श्रद्धा के बिना सफल नहीं हो सकता। श्रद्धा का अर्थ है, तन्मय हो जाना; ध्येय के प्रति समर्पित हो जाना या उसमें विलीन हो जाना।

गुरु का उपदेश—ध्यान की प्रक्रिया की शिक्षा, श्रद्धा, दीर्घकालीन और निरन्तर अभ्यास—इस पूर्ण सामग्री के प्राप्त होने पर मानसिक एकाग्रता या निरोध की साधना सरल हो जाती है।

तीसरा प्रकरण

१. एकाग्रे मनःसन्निवेशेन योगनिरोधो वा ध्यानम् ॥

१ आलम्बन पर मन को टिकाना अथवा याग (मन, वचन और शरीर की प्रवृत्ति) का निरोध करना ध्यान है।

ध्यान

मन की दो अवस्थाएं हैं—गत्यात्मक और स्थित्यात्मक। गत्यात्मक अवस्था को मन और स्थित्यात्मक अवस्था को ध्यान कहा जाता है। ध्यान करते समय मन सकल्यो से भर जाता है। एक-एक कर पुरानी स्मृतियां उभरने लग जाती हैं। सहज प्रश्न होता है कि इसका क्या कारण है ? जब मन की प्रवृत्ति होती है तब उतनी चंचलता नहीं होती जितनी उसको स्थिर करने का प्रयत्न करने पर होती है। हम गहराई में जाएं तो पाएंगे कि चेतना चंचल नहीं होती। मन चेतना का एक अंश है। वह भला कैसे चंचल हो सकता है ? वह वृत्तियों के चाप से चंचल होता है। वृत्तियों का जितना चाप होता है, उतना ही वह चंचल होता है और वृत्तियां जितनी शान्त या क्षीण होती हैं, उतना ही वह स्थिर होता है। यही ध्यान होता है। तालाब का जल स्थिर पड़ा है। उसमें एक ढेला फेंका और वह चंचल हो गया। यह चंचलता स्वाभाविक नहीं, किन्तु बाह्य संपर्क से उत्पन्न है। ठीक इसी प्रकार मन की चंचलता भी स्वाभाविक नहीं, किन्तु वृत्तियों के सम्पर्क से उत्पन्न होती है। मन की चंचलता एक परिणाम है। वह हेतु नहीं है। उसका हेतु है—वृत्तियों का जागरण।

वृत्तियां दो प्रकार की होती हैं—सत् और असत्। असत् से सत् की ओर जाना पहला चरण है और दूसरा चरण है असत् को क्षीण करना। असत् में मन चंचल रहता है, सत् में शान्त और असत् को क्षीण करने

पर वह अतिमात्र शान्त हो जाता है। इस सारी प्रक्रिया को मनोगुप्ति कहा जाता है। गुप्त मन की तीन अवस्थाएं हैं।

१. कल्पना-विमुक्त

२. समत्व-प्रतिष्ठित

३. आत्माराम

विमुक्त कल्पनाजाल, समत्वेषु प्रतिष्ठितम्।

आत्माराम मनश्चेति, मनोगुप्तिस्त्रिधोदिता ॥

कल्पना-विमुक्त

मन को एक साथ खाली नहीं किया जा सकता। उसे असत् कल्पनाओं से मुक्त करने के लिए सत् कल्पनाओं का आलम्बन लिया जाता है। इन कल्पनाओं का विशद वर्णन प्राचीन साहित्य में मिलता है।

कल्पना करे कि हृदय कमल है। उसके चार पत्र हैं। बीच में एक कर्णिका है। चार पत्रों और कर्णिका पर क्रमशः अ, सि, आ, उ, सा लिखा हुआ है। प्रत्येक अक्षर ज्योतिर्मय है और वह प्रदक्षिणा करता हुआ घूम रहा है। यह कल्पना पुष्ट होगी तो दूसरी कल्पनाएं अपने आप विलीन हो जाएंगी।

दो नासाग्र, दो आख, दो कान और एक मुख—ये सात रन्ध्र हैं। इन पर क्रमशः ण, मो, अ, र, ह, ता, ण—इस मन्त्र-जप के साथ ध्यान किया जाए। वर्ण और स्थान के ध्यान साथ-साथ हो। इससे मन शेष कल्पनाओं से मुक्त हो जाता है। इस प्रकार सैकड़ों उपाय साधना की लम्बी परम्पराओं में प्राप्त होते हैं।

समत्व-प्रतिष्ठित

वृत्तियां दबी रहती हैं। वे निमित्त का योग पाकर उत्तेजित होती हैं और उभर आती हैं। उनकी उत्तेजना का बहुत बड़ा निमित्त है विषमता। जब-जब मन में विषमता के भाव आते हैं, तब-तब वह चंचल, अधीर और विक्षिप्त हो जाता है। अमुक व्यक्ति ने मेरा सम्मान किया है और अमुक ने अपमान। सम्मान और अपमान की स्मृति होते ही मन चंचल हो उठता है। किन्तु जिसका मन सम्मान और अपमान दोनों को ग्रहण

नहीं करता तथा दोनों को आत्मा से बाह्य मानता है, उसका मन समता में प्रतिष्ठित रहता है। उसे सम्मान और अपमान की स्मृति ही नहीं होती तब वह उसके कारण चंचल, अधीर या अशान्त कैसे हो सकता है ? इस प्रकार राग-द्वेष जनित जितनी विषमताएँ हैं, उनका ग्रहण नहीं करने वाला मन समता में प्रतिष्ठित होता है।

आत्माराम

यह गुप्त मन की तीसरी अवस्था है। इसमें चेतना के अतिरिक्त कोई बाह्य आलम्बन नहीं होता। मन आत्मा में विलीन हो जाता है। वह कपाय (क्रोध आदि के रगों) से मुक्त होकर शुद्धोपयोग (शुद्ध चेतना) में परिणत हो जाता है। इस स्थिति को इन शब्दों में भी समझाया जा सकता है कि यहाँ शुद्ध चेतना या चैत्य पुरुष से भिन्न मन का कोई अस्तित्व ही नहीं रहता।

संस्कृत की एक धातु है—‘ध्यै चिन्तायाम्’। ध्यान शब्द उससे निष्पन्न हुआ है। उस धातु के अनुसार ध्यान शब्द का अर्थ होता है—चिन्तन।

चिन्तन का प्रवाह चंचलता की ओर जाता है और ध्यान का प्रवाह स्थिरता की ओर। इसी आधार पर ध्यान की एक परिभाषा मिलती है—‘एकाग्रचिन्ता निरोधो ध्यानम्’। एक आलम्बन पर चिन्तन को रोकें रखना ध्यान है। हमारा चिन्तन अनेक विषयों पर चलता रहता है, वह ध्यान नहीं है। किन्तु वह चिन्तन एक विषय पर स्थिर हो जाता है, वह ध्यान है।

चिन्तन में एक सतति का होना आवश्यक नहीं है किन्तु ध्यान में एक सतति का होना आवश्यक ही नहीं, अनिवार्य है। इसी आशय को लक्ष्य में रखकर ध्यान की एक परिभाषा की गई है—‘विषयान्तरास्पर्शवती चित्तसन्ततिर्ध्यानम्’—चित्त की वह सतति (प्रवाह) जो अवलम्बित विषय के अतिरिक्त दूसरे विषयों का स्पर्श नहीं करती, ध्यान कहलाती है। इससे फलित होता है कि ध्यान सामान्य चिन्तन नहीं है किन्तु एक ही विषय पर जो चित्त की धारा प्रवहमान होती है, वह ध्यान है। जल की एक बूंद गिरती है और टूट जाती है। दूसरी बूंद गिरती है और फिर क्रमभंग हो जाता है। इस प्रकार क्रमभंग कर गिरने वाली बूंदों से ध्यान की तुलना

नहीं की जा सकती। ध्यान की तुलना उस धार से की जा सकती है, जिसमें क्रमभंग नहीं होता।

उक्त परिभाषाओं से फलित होता है कि ध्यान स्थिरता की दिशा में बढ़ने वाला चिंतन है। इसी आशय को 'एकाग्र मन सन्निवेशन' के द्वारा व्यक्त किया गया है।

प्रश्न—ज्ञान और ध्यान में क्या अन्तर है ?

उत्तर—ध्यान ज्ञान की ही एक अवस्था है—'व्यग्र, ज्ञान एकाग्र ध्यान'—जो चंचल है, वह ज्ञान और स्थिर ज्ञान ही ध्यान है। ध्यानशतक में इसी आशय को स्पष्ट किया गया है—ज थिरमज्झवसाण ज्ञाण त चलतय चित्त—जो स्थिर चैतन्य है, वह ध्यान है और जो चल चैतन्य है, वह चित्त है। बर्फ को जल से भिन्न नहीं कहा जा सकता। जल तरल होता है तब जल कहलाता है। वही घनीभूत होकर बर्फ कहलाता है। ज्ञान और ध्यान की यही स्थिति है।

प्रश्न—जप और ध्यान में क्या अन्तर है ?

उत्तर—जप में शब्द का उच्चारण होता है। ध्यान में शब्द का उच्चारण नहीं होता है।

प्रश्न—मानसिक जप में शब्द का उच्चारण नहीं होता, क्या वह भी ध्यान है ?

उत्तर—यह ठीक है कि उसमें शब्द का उच्चारण नहीं होता किन्तु उसका पुनरावर्तन होता है। ध्यान में न शब्द का उच्चारण होता है, न पुनरावर्तन। सामान्यतया जप ध्यान नहीं है—किन्तु कभी-कभी एकाग्रता की मात्रा बढ़ जाने पर वह ध्यान से अभिन्न हो जाता है।

प्रश्न—यदि पुनरावर्तन नहीं होता तो ध्यान में क्या किया जाता है ?

उत्तर—ध्यान में ध्येय को देखा जाता है। वास्तव में ध्यान का चित्तन अर्थ व्युत्पत्तिलभ्य है। उसका प्रवृत्तिलभ्य अर्थ है—अन्तर्निरीक्षण, मानसिक चक्षु से देखना—साक्षात्कार करना। ध्यानकाल में हम जिसका आलम्बन ले, वह मानसिक चक्षु से आलेखित चित्र की भाँति स्पष्ट दीखने लग जाए तब ध्यान निष्पन्न होता है। हम ध्यान करने के लिए बैठते हैं तब किसी शब्द या आकृति का आलम्बन लेते हैं। आलम्बित शब्द और आकृति जब तक मानसिक चक्षु से स्पष्ट दीखने नहीं लग जाती, तब तक धारणा

की स्थिति चलती है, ध्यान की स्थिति प्राप्त नहीं होती। जब आलम्बित विषय साक्षात् हो जाता है तब धारणा ध्यान के बिन्दु पर पहुँच जाती है।

एक आलम्बन पर मन को टिकाना ध्यान का प्रारम्भ है, पूर्णता नहीं। उसकी पूर्णता निरोध अवस्था में प्राप्त होती है।

१ मन का निरोध (मन का सवर)

२ वाणी का निरोध (वाणी का सवर)

३ शरीर का निरोध (शरीर का सवर)

४ श्वास का निरोध (श्वास का संवर)

जब ये चारो निरुद्ध हो जाते हैं तब ध्यान की वास्तविक कक्षा प्राप्त होती है। यही जैन परिभाषा में सवरयोग है।

प्रश्न—एकाग्रता या स्थिरता और निरोध में क्या अन्तर है ?

उत्तर—दीया हवा में पड़ा है। उस समय उसकी लौ बहुत चंचल होती है। उसे कमरे के भीतर निर्वात प्रदेश में रख देने पर उसकी लौ स्थिर—शान्त हो जाती है। तेल या घी के समाप्त होने पर दीया बुझ जाता है, लौ समाप्त हो जाती है। दीये की पहली अवस्था चंचल है, दूसरी स्थिर और तीसरी निरुद्ध। ज्ञान की तुलना हवा में रखे हुए दीये से की जा सकती है। एकाग्र-ध्यान की तुलना निष्प्रकम्प दीये से हो सकती है। निरोधात्मक ध्यान बुझे हुए दीये जैसा होता है। उसमें मन का अस्तित्व ही समाप्त हो जाता है। हमारा चैतन्य शाश्वत है। मन शाश्वत नहीं है। मन मन्यमान होता है अर्थात् वर्तमानकाल में होता है। मनन से पहले क्षण में मन नहीं होता और उसके उत्तरक्षण में भी मन नहीं होता। इसका आशय यह है कि मन मननकाल में उत्पन्न होता है। जो उत्पन्न होता है, उसके अस्तित्व का विलय भी होता है। निरोधात्मक ध्यान की प्रक्रिया यही है कि अनुत्पन्न मन को उत्पन्न नहीं करना। मन को उत्पन्न न करने का अर्थ है—कल्पना, स्मृति और इच्छा से मुक्त हो जाना।

प्रश्न—मन का निरोध, निद्रा और मूर्च्छा क्या एक नहीं है ?

उत्तर—निद्रा में मन का निरोध नहीं होता। उसमें स्थूल मन निष्क्रिय हो जाता है किन्तु सूक्ष्म मन (अवचेतन मन) काम करता रहता है। इसलिए निद्रा मानसिक निरोध की स्थिति नहीं है।

मूर्च्छा में आत्मबोध विस्मृत होता है किन्तु मनोनिरोध की अवस्था

मे आत्मबोध अधिक तीव्र हो जाता है। ध्यान का अर्थ ही है—आत्मानुभूति या प्रत्यक्षानुभूति। इसलिए ध्यान और मूर्च्छा की दिशा एक नहीं है। मूर्च्छा में बाह्य बोध और आन्तरिक बोध दोनों के प्रति शून्यता होती है। ध्यान में बाह्य बोध के प्रति शून्यता होती है किन्तु आन्तरिक बोध अधिक जागरूक हो जाता है।

प्रश्न—कायोत्सर्ग और ध्यान में क्या अन्तर है ?

उत्तर—शरीर की चंचलता का विसर्जन किए बिना मन की चंचलता विसर्जित नहीं होती। इस दृष्टि से कायोत्सर्ग ध्यान का आधार है। कायोत्सर्ग में शारीरिक स्थिरता की प्रधानता होती है जबकि ध्यान में मानसिक स्थिरता की।

ध्यान का एक अर्थ केवल स्थिरता किया गया है। उस परिभाषा के आधार पर हमारे आचार्यों ने ध्यान के तीन प्रकार बतलाए हैं।

१. कायिक ध्यान—शरीर की चंचलता का विसर्जन, कायोत्सर्ग या कायगुप्ति।

२. वाचिक ध्यान—वाणी की चंचलता का विसर्जन, मौन या वचोगुप्ति।

३. मानसिक ध्यान—मन की चंचलता का विसर्जन, मनोगुप्ति।

इन भेदों के आधार पर ध्यान की परिभाषा यह हो सकती है—‘कायवाङ्मनसां स्थिरीकरणं ध्यानम्।’ श्वास की स्थिरता शरीर की स्थिरता से सलग्न है।

प्रश्न—समाधि और ध्यान में क्या अन्तर है ?

उत्तर—ध्यान से मन का समाधान होता है, इसलिए ध्यान स्वयं समाधि है। किन्तु परिभाषा की दृष्टि से समाधि ध्यान की उच्चतम स्थिति है। ध्यान की जिस भूमिका में मन पूर्णरूपेण निष्क्रिय हो जाता है, केवल चैतन्य का जागरण रहता है, उस स्थिति का नाम समाधि है। महर्षि पतंजलि के अनुसार वह योग का आठवां अंग है। जैन वाङ्मय के अनुसार वह ध्यान का ही एक विशिष्ट रूप है।

ध्यान की विधि

ध्यान करने से पहले शरीर को स्थिर करें। वह विलकुत्त न हिले-डुले।

फिर दो-तीन मिनट उसे सूचना दे कि वह शिथिल हो रहा है। फिर यह सूचना दे कि श्वास शिथिल हो रहा है। शरीर और श्वास दोनों शिथिल हो जाए तब यह सूचना दे कि मन शिथिल हो रहा है। जब मन शिथिल हो रहा हो, उस समय या तो चित्तन को सर्वथा वन्द कर दे, वैसा न कर सके तो अर्हत्, सिद्ध आदि जो भी इष्ट हो, उस शब्द को याद कर उसके अर्थ पर मन को एकाग्र करे। जो ध्येय है उसे प्रत्यक्ष देखने का प्रयत्न करे।

ध्यान करने वाला पूर्व या उत्तर की ओर मुह करके बैठे। आखे या तो मुदी हुई हो या अधखुली। वे यदि खुली हो तौ मानसिक कल्पना से उन्हें वही नासाग्र पर केन्द्रित किया जाए।

ध्यान-काल में आसन कष्टदायी नहीं किन्तु सहज होना चाहिए। ध्यान के लिए सामान्यतः पद्मासन, पर्यकासन, कायोत्सर्गासन आदि आसन सुझाये गए हैं। किन्तु ये ही आसन होने चाहिए, ऐसा आग्रह नहीं है। आचार्य शुभचन्द्र ने लिखा है—जिस आसन में बैठने पर मन निश्चल हो, वही आसन करणीय है।

येन केन सुखासीना, विद्ध्युर्निश्चल मनः।

तत्तदेव विधेय स्यात्, मुनिभिर्वन्धुरासनम् ॥ ज्ञानार्णव ॥

ध्यान तदात्मकता

ध्यान करने वाले को तदात्मक होने का अभ्यास डालना चाहिए अर्थात् जिसका ध्यान करे, उसके साथ एकात्मकता स्थापित करनी चाहिए। क्रिया के साथ भी तदात्मकता हो तो वह भी ध्यान हो जाता है। जो बोले उसमें मन का योग साथ रहे तो वह बोलना भी ध्यान है। जप, भावना या स्वाध्याय में तन्मय होने पर एकाग्रता की मात्रा ध्यान के बिन्दु तक पहुँच जाती है। उसमें वाणी का व्यापार होने पर भी एकाग्रता की उपयुक्त मात्रा के कारण वह वाचिक ध्यान कहलता है। जो करे उसमें मन का योग साथ रहे तो वह करना भी ध्यान है। तन्मयता से जो किया जाता है वह सद्यः फलदायी होता है। ध्यान करने वाला ध्येय की सम्प्राप्ति के लिए अपने शरीर व मन को शून्य बना लेता है। ऐसा करने पर ध्येय और ध्याता में एकात्मकता हो जाती है। इसी को

योगशास्त्र के आचार्यों ने एकीकरण, समरसी भाव, समापत्ति या समाधि कहा है।

ध्यान का फल

इसे स्पष्ट करने के लिए एक उदाहरण प्रस्तुत है—पुराने जमाने की बात है। मगधदेश में देवरापुर नाम का नगर था। वहाँ दो मित्र थे। एक का नाम राम था। वह वनिए का बेटा था। दूसरे का नाम नागदत्त था। वह ब्राह्मण का बेटा था। उन दोनों में बहुत प्रेम था। वे सुख से रह रहे थे। एक दिन वहाँ राज्यविद्रोह हो गया। चारों ओर लूट मच गई। तब वे दोनों वहाँ से दौड़े और दक्षिणापथ की ओर चले गए। एक बार वे दोनों काठ लाने के लिए जंगल में गए। वहाँ महाबल नाम के साधु कायोत्सर्ग की मुद्रा में खड़े थे। ध्यानलीन होने के कारण वे पर्वत की भाँति अडोल थे। उन्होंने साधु को देखा। वह जीवन में पहला ही अवसर था। वे उन्हें अपलक देखते रहे। थोड़ी देर बाद एक-बड़ा-सा साप विल में से निकला और सीधा साधु के पास जा पहुँचा। उन्हें डसकर वापस विल में घुस गया। साधु अब भी वैसे ही खड़े थे। ध्यान से जरा भी विचलित नहीं हुए। उनके शरीर में विष भी नहीं व्यापा। राम और नागदत्त को बहुत आश्चर्य हुआ। साधु ने कायोत्सर्ग पूर्ण किया। वे साधु के पास गए, वन्दना की और बोले—भगवन् । साँप ने आपको काटा तो आप पर असर नहीं हुआ ? आप इस प्रकार कायोत्सर्ग में रहते हैं, क्या आपको सर्दी-गर्मी से कष्ट नहीं होता ? साधु ने कहा—महानुभावो । जो ध्यान-कोष्ठ में स्थिर होता है, वह बाहरी स्थिति से प्रभावित नहीं होता। सर्दी-गर्मी आदि से बाधित नहीं होता, यह मेरा अनुभव है।

इस ध्यान-कोष्ठ में शीत लहर का कोई असर नहीं होता और न तेज हवा से उद्बलित अग्नि भी अपना प्रभाव दिखा पाती है। भयकर कोलाहल वहाँ बाधा नहीं डाल सकता और साप आदि विषैले जन्तु वहाँ पीड़ा उत्पन्न नहीं कर सकते। इन शारीरिक कष्टों की क्या बात है, वहाँ मानसिक कष्ट भी नहीं पहुँच पाते हैं। ईर्ष्या, विपाद, शोक आदि जितने भी मानसिक कष्ट हैं, वे सब ध्यानलीन व्यक्ति के सामने निर्वीर्य बन जाते हैं।

- २ ऊनोदरिका-रसपरित्यागोपवास-स्थान-मान-प्रतिसंलीनता-
स्वाध्यायभावना व्युत्सर्गास्तत् सामग्र्यम् ॥
- ३ अल्पाहार ऊनोदरिका ॥
- ४ दुग्धादिरसानां परिहरणं रसपरित्यागः ॥
- ५ अशनत्याग उपवासः ॥

- २ ऊनोदरिका, रस-परित्याग, उपवास, स्थान—आसन, मान, प्रतिसंलीनता, स्वाध्याय, भावना और व्युत्सर्ग—ये सब ध्यान के सहायक तत्त्व हैं।
- ३ ऊनोदरिका का अर्थ है—कम खाना, परिमित खाना, आतां पर किंचित् भी भार न डालना।
- ४ यथोचित रीति से दूध आदि रसों का वर्जन करना रसपरित्याग है।
५. यथाशक्ति—मन आर्त्त न हो, वैसे अशन का त्याग करना उपवास है।

ध्यान और आहार

ध्यान का सम्बन्ध जितना मन से है, उतना ही शरीर से है। मस्तिष्क जितना भार-मुक्त होता है, उतना ही ध्यान अच्छा होता है। मस्तिष्क का भार-मुक्त होना आमाशय, पक्वाशय और मलाशय की शुद्धि पर निर्भर है। इनकी शुद्धि के लिए भोजन पर ध्यान देना बहुत आवश्यक है। जो आदमी भरपेट खाता है, वह ध्यान नहीं कर सकता। जो ध्यान करना चाहे उसके लिए पेट को हल्का रखना—कम खाना बहुत आवश्यक है।

आयुर्वेद के अनुसार भूख के चार भाग किए जाते हैं। दो भाग भोजन करना चाहिए, एक भाग पानी और एक भाग भोजन के बाद वनने वाली वायु के लिए छोड़ देना चाहिए। दो भाग खाना परिमित भोजन है। परिमित भोजन करना ऊनोदरिका की मर्यादा है।

भोजन के एक घटा वाद पानी पीने और वायु वनने पर पेट हल्का रहे, कोई भार प्रतीत न हो तो समझा जा सकता है कि भोजन परिमित हुआ है।

अधिक खाने वाले व्यक्ति का अपानवायु दूषित होता है। उसके मानसिक और बौद्धिक निर्मलता नहीं होती। बहुत खाने से पाचन ठीक नहीं होता। उससे वायु-विकार (गैस) बढ़ जाता है। मन की एकाग्रता के लिए वायु-विकार सभवतः सबसे बड़ा विघ्न है। इन सब कारणों के आधार पर हम ध्यान और ऊनोदरिका का सम्बन्ध समझ सकते हैं।

प्रश्न—ध्यान करने वाले व्यक्ति के लिए स्निग्ध और मधुर भोजन का विधान है, उस स्थिति में रस-परित्याग कैसे आवश्यक हो सकता है ?

उत्तर—ध्यान के लिए वीर्य-शुद्धि या ब्रह्मचर्य बहुत आवश्यक है। दूध, घी आदि रसों का प्रचुर सेवन करने से वीर्य पर्याप्त मात्रा में बढ़ता है। वह कामवासना को उत्तेजित करता है। उससे मानसिक चंचलता बढ़ती है और वीर्य दोष उत्पन्न होते हैं। यदि वीर्य-संचित रहता है तो मन की चंचलता बनी रहती है और यदि उसका विसर्जन किया जाता है तो उससे स्नायविक दुर्बलता बढ़ती है। स्नायविक दुर्बलता वाले व्यक्ति के मन का सन्तुलन नहीं हो सकता। मानसिक सन्तुलन के अभाव में ध्यान की कल्पना ही नहीं की जा सकती। इसीलिए रसों का प्रचुर मात्रा में सेवन करना ध्यानाभ्यासी के लिए हितकर नहीं है।

रस-परित्याग का सम्बन्ध अस्वादवृत्ति से है। जिसका मन स्वाद-लोलुपता में अटका रहता है उसके लिए ध्यान करना बहुत कठिन है, ध्यानाभ्यास के लिए वैषयिक अनुबन्धों से मुक्त होना बहुत आवश्यक है। वैषयिक अनुबन्धों में स्वाद का अनुबन्ध बहुत तीव्र होता है। उसके परिणामों पर विचार करने पर ध्यान और यथावकाश रस-परित्याग का सम्बन्धबोध सहज ही हो जाता है।

रस-परित्याग की निश्चित मर्यादा करना कठिन है। फिर भी उसके विषय में कुछ रेखाएँ खींची जा सकती हैं—

१. ध्यानाभ्यासी के लिए अधिक मात्रा में दही खाना उचित नहीं है। उससे शारीरिक और बौद्धिक जडता उत्पन्न होती है।
२. तली हुई चीजों से पाचन पर अनावश्यक भार पड़ता है, इससे वे भी हितकर नहीं हैं।

- ३ चीनी से अम्लता बढ़ती है और रक्त में गर्मी बढ़ने के कारण कुछ उत्तेजना भी बढ़ती है। इसलिए चीनी का सयत प्रयोग ही हितकर हो सकता है।
- ४ दूध दिन-भर में पाव या आधा सेर लिया जा सकता है किन्तु मस्तिष्क-सम्बन्धी कार्य के लिए उससे निष्पन्न होने वाली शक्ति की खपत हो तो।
- ५ वायु और पित्त के शमन के लिए एक या दो तोला घी लिया जा सकता है किन्तु उसकी अधिक मात्रा अपेक्षित नहीं है। घी सर्वाधिक वीर्यवर्धक वस्तु है। उसके अधिक सेवन का अर्थ है—अधिक वीर्य की उत्पत्ति और वीर्य के अधिक होने का अर्थ है वासना को उभारना। यह स्थिति ध्यान के लिए अनुकूल नहीं है।

जैन साधना-पद्धति में दीर्घकालीन ध्यान को बहुत महत्त्व दिया गया है। तीन घंटा ध्यान करना ध्यान की सामान्य काल-मर्यादा है। उसकी दीर्घकालीन मर्यादा है—कई दिनों या महीनों तक लगातार ध्यान करना। भगवान् महावीर ने सोलह दिन-रात तक निरन्तर ध्यान किया था। इस प्रकार का ध्यान वही व्यक्ति कर सकता है जो भूख पर विजय पा लेता है।

केवल भूखा रहना अनशन नहीं है किन्तु ध्यान की साधना के लिए भूख पर विजय पा लेना अनशन है। यह शरीर को कष्ट देने की स्थिति नहीं है किन्तु आत्मानुभूति की गहराई में बैठकर सहज आनन्द का स्पर्श करने की स्थिति है।

भूखा रहने से शारीरिक और मानसिक ग्लानि न हो, स्वाध्याय और ध्यान में विघ्न न आए तब तक उपवास किए जा सकते हैं। यही उपवास की मर्यादा है। सबकी शक्ति समान नहीं होती, इसलिए उसकी मर्यादा भी भिन्न-भिन्न होती है। दीर्घकालीन ध्यान के लिए उपवास करना स्वतः प्राप्त है। अतः अनशन ध्यान की विशिष्ट साधना का सहायक तत्त्व है।

६ शरीरस्य स्थिरत्वापादनं स्थानम् ॥

७ ऊर्ध्व-निषीदन-शयनभेदात् त्रिधा ॥

८. समपाद-एकपाद-गृध्रोड्डीन-कायोत्सर्गादीनि ऊर्ध्वस्थानम् ॥
९. गोदोहिका-उत्कटुक-समपादपुता-गोनिषधिका-हस्तिशुण्डिका-पद्मवीर-सुख-कुक्कुट-सिद्ध-भद्र-वज्र-मत्स्येन्द्र-पश्चिमोत्तान-महामुद्रासंप्रसारण-भूनमन-कन्दपीडनादीनि निषीदनस्थानम् ॥
१०. दण्डायत-आम्रकुब्जिका-उत्तान-अवमस्तक-एकपार्श्व-ऊर्ध्वशयनलकुट-मत्स्यपवनमुक्त-भुजंग-धनुरादीनि-शयनस्थानम् ॥
११. सर्वांग शीर्षादीनि विपरीत क्रियापादकानि ॥
- ६ विधिवत् शरीर को स्थिर बनाकर बैठना स्थान—आसन कहलाता है। यह कायगुप्ति है।
७. स्थान तीन प्रकार के होते हैं—
१. ऊर्ध्व-स्थान
 २. निषीदन-स्थान
 ३. शयन-स्थान।
८. खड़े होकर किए जाने वाले स्थानों का नाम 'ऊर्ध्व-स्थान' है। उसके कुछ प्रकार ये हैं—
१. समपाद
 ३. गृध्रोड्डीन
 २. एकपाद
 ४. कायोत्सर्ग।
९. बैठकर किए जाने वाले स्थानों का नाम 'निषीदन स्थान' है। उसके कुछ प्रकार ये हैं—
१. गोदोहिका
 ६. कुक्कुटासन
 २. उत्कटुकासन
 १०. सिद्धासन
 ३. समपादपुता
 ११. भद्रासन
 ४. गोनिषधिका
 १२. वज्रासन
 ५. हस्तिशुण्डिका
 १३. मत्स्येन्द्रासन
 ६. पद्मासन
 १४. पश्चिमोत्तानासन
 ७. वीरासन
 १५. महामुद्रा
 ८. सुखासन
 १६. संप्रसारणभूनमनासन
१७. कन्दपीडनासन।
१०. लेटकर किए जाने वाले स्थानों का नाम 'शयन-स्थान' है। उसके कुछ प्रकार ये हैं—

१. टण्डायतशयन

२. आम्रकुब्जिकाशयन

३. उत्तानशयन

४. अवमस्तकशयन

५. एकपार्श्वशयन

६. ऊर्ध्वशयन

७ लकुटासन

८. मत्स्यासन

९. पवनमुक्तासन

१०. भुजंगासन

११. धनुरासन।

११. सर्वांगासन और शीर्षासन में विपरीतकरणी वाले स्थान है।

ध्यान और आसन

आसन साधना का एक अपरिहार्य अंग है। आचार्य कुन्दकुन्द का अभिमत है कि जो व्यक्ति आहार-विजय, निद्रा-विजय और आसन-विजय को नहीं जानता, वह जिनशासन को नहीं जानता। आसन-विजय का अर्थ है—एक आसन में घंटों तक बैठने का अभ्यास कर लेना।

महर्षि पतंजलि का अभिमत है कि आसन से द्वन्द्व पर विजय प्राप्त की जा सकती है। द्वन्द्व हैं—सर्दी गर्मी आदि। आसन से कष्ट-सहिष्णुता की शक्ति विकसित होती है, इसलिए द्वन्द्व आसनकर्ता को पराजित नहीं कर सकते।

आसन के वर्ग

अपेक्षामेद से आसनों के दो वर्ग होते हैं :

प्रथम वर्ग— १. खड़े होकर किए जाने वाले

२. बैठकर किए जाने वाले

३. लेटकर किए जाने वाले।

द्वितीय वर्ग—१. शरीरासन

२. ध्यानासन

खड़े होकर किए जाने वाले आसन

समपाद

विधि—सीधे खड़े हो जाइए। गर्दन, पृष्ठवंश और पैर तक का सारा

शरीर सीधा और समरेखा में रहे, इसका अभ्यास कीजिए। इसमें दोनों पैरों को सटा कर रखिए।

समय—कम से कम तीन मिनट और सुविधानुसार यह घटो तक किया जा सकता है।

फल—१. शारीरिक धातुओं का साम्य

२. शुद्ध रक्त का संचार

३. मानसिक एकाग्रता।

एकपाद

विधि—सीधे खड़े हो जाइए। उक्त विधि के अनुसार शरीर के सब अवयवों को समरेखा में ले आइए। फिर एक पैर को उठाकर सीधा फैला दीजिए। प्रारम्भ में ऐसा करना कठिन होता है, इसलिए दीवार के सहारे खड़े होकर भी यह आसन किया जा सकता है।

समय—प्रारम्भ में एक या दो मिनट। अभ्यास परिपक्व होने पर सुविधानुसार जितना किया जा सके।

फल—पैर, कमर, जघा, पीठ और गले के स्नायुओं की शुद्धि।

गृध्रोड्डीन

विधि—पैरों को सटाकर सीधे खड़े हो जाइए। फिर कन्धों की समरेखा में दोनों हाथों को फैला दीजिए। बीच-बीच में गीघ के परो की भाँति दोनों भुजाओं को हिलाइए।

समय—इसके समय की निश्चित मर्यादा नहीं है। सुविधानुसार जितना किया जा सके, उतने समय तक यह करणीय है।

फल—१. भुजा के स्नायुओं की शक्ति का विकास।

२. गर्दन के ऊपर के स्नायुओं की पुष्टि।

कायोत्सर्ग

प्रवृत्ति के तीन स्रोत हैं—काय, वाणी और मन। इसमें मुख्य काय है। वाणी और मन उसके माध्यम से ही प्रवृत्त होते हैं। काय के स्पन्दनकाल में वाणी और मन प्रस्फुटित होते हैं। उसकी अस्पन्द दशा में वे विलीन

हो जाते हैं। भाषा और मन के परमाणुओं का ग्रहण काय के द्वारा होता है। फिर उनका भाषा और मन के रूप में परिणमन होता है और विसर्जन-काल में वे भाषा और मन कहलाते हैं। भाष्यमाणी भाषा होती है, पहले-पीछे नहीं होती, इसी प्रकार मन्यमान मन होता है, पहले-पीछे नहीं होता।

काय वाणी और मन की प्रवृत्ति का स्रोत है, इसीलिए उसकी निवृत्ति या स्थिरता वाणी और मन की स्थिरता का आधार बनती है। काय का त्याग होने पर वाणी और मन स्वयं त्यक्त हो जाते हैं।

शरीरशास्त्र की दृष्टि से शरीर की प्रवृत्ति और निवृत्ति के परिणाम इस प्रकार हैं—

प्रवृत्ति (श्रम) के परिणाम

- १ स्नायुओं में स्नायु शर्करा कम होती है।
- २ लेक्टिक एसिड स्नायुओं में जमा होता है।
- ३ लेक्टिक एसिड की वृद्धि होने पर उष्णता बढ़ती है।
- ४ स्नायु-तंत्र में थकान आती है।
- ५ रक्त में प्राणवायु की मात्रा कम होती है।

निवृत्ति (आराम) के परिणाम

- १ लेक्टिक एसिड का पुनः स्नायु शर्करा में परिवर्तन होता है।
 - २ लेक्टिक एसिड का जमाव कम होता है।
 - ३ लेक्टिक एसिड की कमी से उष्णता में कमी होती है।
 - ४ स्नायुतंत्र में ताजगी आती है।
 - ५ रक्त में प्राणवायु की मात्रा बढ़ती है।
- स्वास्थ्य की दृष्टि से भी कायोत्सर्ग कम महत्वपूर्ण नहीं है।

स्नायविक तनाव और कायोत्सर्ग

मन, मस्तिष्क और शरीर में गहरा सम्बन्ध है। उनकी सामंजस्य-विहीन गति से जो अवस्था उत्पन्न होती है, वही स्नायविक तनाव है। शरीर और मन की सक्रियता का सन्तुलन रहना, प्रवृत्ति की बहुलता या संकुलता,

मानसिक आवेग—ये उसके मुख्य कारण है। हम जब-जब द्रव्य-क्रिया करते हैं अर्थात् शरीर को किसी दूसरे काम में लगाते हैं और मन कहीं दूसरी ओर भटकता है, तब स्नायविक तनाव बढ़ता है। हम भावक्रिया करना सीख जाए—शरीर और मन को एक ही काम में सलग्न करने का अभ्यास कर ले तो स्नायविक तनाव बढ़ने का अवसर ही न मिले।

जो लोग इस स्नायविक तनाव के शिकार होते हैं, वे शारीरिक और मानसिक स्वास्थ्य से वंचित रहते हैं। वे लोग अधिक भाग्यशाली हैं, जो इस तनाव से मुक्त रहते हैं।

तनाव उत्पन्न करने में भय का भी बड़ा हाथ है। अध्यात्मवादियों ने उसके सात प्रकार बतलाए हैं—

१. इहलोक भय—मनुष्य को अपनी ही जाति—मनुष्य से होने वाला भय।
२. परलोक भय—मनुष्य को विजातीय—पशु आदि से होने वाला भय।
३. आदान भय—धन-विनाश का भय।
४. अकस्मात् भय—काल्पनिक भय।
५. आजीविका भय—आजीविका कैसे चलेगी—इस प्रकार का भय।
६. मरण भय—मृत्यु का भय।
७. अश्लाघा भय—अपयश का भय।

ये भय मनुष्य के जीवन में व्याप्त रहते हैं। इनके द्वारा वह स्नायविक तनाव से बुरी तरह आक्रान्त होकर अशान्तिमय जीवन जीता है। जिसने अभय की आराधना की है, उसे कोई कष्ट नहीं होता। भयभीत व्यक्ति पल-पल में कष्ट पाता है। जिसने अभय की आराधना की है, वह जीवन में एक बार मरता है। भयभीत मनुष्य एक दिन में कई बार मरता है। भय और हिंसा में गहरा लगाव है। जहाँ भय है, वहाँ निश्चित रूप से हिंसा है। मन को अभय किए बिना अहिंसा हो ही नहीं सकती।

अनियंत्रित भय से अनेक रोग उत्पन्न होते हैं। मनोविज्ञान का सिद्धान्त है कि वियोग का भय जागृत होने पर मनुष्य स्नायु-विकार से ग्रस्त हो जाता है। वह दूसरों पर अत्याचार करने में उन्हें अपग बनाने में रस लेता है।

येल विश्वविद्यालय ने भय से सम्बन्धित कुछ निष्कर्ष प्रस्तुत किए थे। उन्हें पढ़कर हम समझ सकते हैं कि भय हमारे शरीर और मन को कितना प्रभावित करता है। भय से ये शारीरिक परिवर्तन देखे जाते हैं—दिल का धड़कना, नाडी का तेज चलना, मुंह या गला सूखना, कापना, हथेलियों में पसीना आना और पेट का अन्दर धंसना। मन पर भी गहरी प्रतिक्रिया होती है। जैसे—विस्मृति, मूर्च्छा और पीडा की तीव्र अनुभूति होना।

स्थानाग सूत्र में असामयिक मृत्यु के सात कारण वतलाए गए हैं। उनमें भयात्मक अध्यवसाय उसका एक कारण है।

रोग के भय से पीडा बढ़ जाती है। निर्भय रोगी की अपेक्षा भयाक्रान्त रोगी को पीडा की अनुभूति कई गुना अधिक होती है। मानसोपचारको ने रोग-पीडित व्यक्तियों पर शिथिलीकरण के प्रयोग किए। उनसे उनकी पीडा में बहुत अन्तर आया। भय से स्नायविक तनाव बढ़ता है। उससे पीडा तीव्र हो जाती है और कायोत्सर्ग से वह कम होता है, तब पीडा भी कम हो जाती है।

क्रोध, अभिमान, माया, लोभ, राग, द्वेष, घृणा, शोक आदि मानसिक आवेगों से भी स्नायविक तनाव बढ़ता है। कायोत्सर्ग से उन आवेगों का शमन होता है और फलतः स्नायविक तनाव अपने आप दूर हो जाता है।

कायोत्सर्ग की विधि

कायोत्सर्ग बैठी, खड़ी और सोयी—तीनों मुद्राओं में किया जा सकता है। इसकी पहली प्रक्रिया शिथिलीकरण है। यदि आप बैठे-बैठे कायोत्सर्ग करना चाहते हैं तो सुखासन या पद्मासन लगाकर या पालथी बांधकर बैठ जाइए। दोनों हाथों को या तो घुटनों पर टिकाइए या बायीं हथेली पर दायीं हथेली रखकर उन्हें अक में रखिए। फिर पृष्ठवश (रीढ़ की हड्डी) और गर्दन को सीधा कीजिए। यह ध्यान रहे कि उनमें न झुकाव हो और न तनाव हो। वे शिथिल भी रहे और सीधे-सरल भी। फिर दीर्घश्वास लीजिए। श्वास को उतना लम्बाइए जितना बिना किसी कष्ट के लम्बा सके। इससे शरीर और मन दोनों के शिथिलीकरण में बड़ा सहारा मिलेगा।

आठ-दस बार दीर्घ श्वास लेने के बाद वह क्रम सहज हो जाएगा। फिर शिथिलीकरण में मन को लगाइए। स्थिर बैठने से कुछ-कुछ शिथिलीकरण तो अपने आप हो जाता है। फिर विचारधारा द्वारा प्रत्येक अवयव को शिथिल कीजिए। मन को उसी अवयव में टिकाइए, जिसे आप शिथिल कर रहे हैं। अवयवों को शिथिल करने का क्रम यह रखिए—गर्दन, कन्धा, छाती, पेट—दायें, बायें, पृष्ठभाग, भुजा, हाथ, हथेली, अंगुली, कटि, टांग, पैर—अंगुली। फिर मासपेशियों को शिथिल कीजिए। मन से शरीर के भाग और मासपेशियों का अवलोकन कीजिए। इस प्रकार अवयवों और मासपेशियों के शिथिलन के बाद स्थूल शरीर से सम्बन्ध-विच्छेद और सूक्ष्म शरीर से दृढ सम्बन्ध-स्थापन का ध्यान कीजिए।

सूक्ष्म शरीर दो है—

१. तैजस

२. कर्मण

तैजस शरीर विद्युत् का शरीर है। उसके साथ सम्बन्ध स्थापित कर प्रकाश का अनुभव कीजिए। शक्ति और दीप्ति की प्राप्ति का यह प्रबल माध्यम है।

कर्मण शरीर के साथ सम्बन्ध स्थापित कर भेद-विज्ञान का अभ्यास कीजिए।

इस भूमिका में ममत्व-विसर्जन हो जाएगा। शरीर मेरा है—यह मानसिक भ्रान्ति विसर्जित हो जाएगी।

यदि आप खड़ी मुद्रा में कायोत्सर्ग करना चाहते हैं तो सीधे खड़े हो जाइए। दोनों हाथों को घुटनों की ओर लटकाकर उन्हें ढीला छोड़ दीजिए। पैरों को समरेखा में रखिए और दोनों पंजों में चार अंगुल का अन्तर रखिए। शेष सारे अंगों को स्थिर रखिए और शिथिल कीजिए। किसी भी अंग में तनाव मत रखिए।

यदि आप सोयी मुद्रा में कायोत्सर्ग करना चाहते हैं तो सीधे लेट जाइए। सिर से लेकर पैर तक के अवयवों को पहले तानिए, फिर क्रमशः उन्हें शिथिल कीजिए। हाथों और पैरों को परस्पर सटाए हुए मत रखिए। श्वास-उच्छ्वास समभाव से किन्तु लम्बा लीजिए। मन को श्वास-उच्छ्वास में लगाकर एकाग्र या विचारशून्य हो जाइए।

मन को शान्त व स्थिर करने के लिए शरीर को शिथिल करना बहुत आवश्यक है। प्रयत्न से चलता बढ़ती है। स्थिरता अप्रयत्न से आती है। शरीर उतना शिथिल होना चाहिए जितना किया जा सके। वह प्रतिदिन आधा घंटा शिथिल हो सके तो मन अपने आप शान्त होने लगता है। शिथिलीकरण के समय मन पूरा खाली रहे, कोई चिन्तन न हो, जप भी न हो। यह न हो सके तो ॐ, अर्हम् जैसे किसी शब्द का ऐसा प्रवाह हो कि बीच में कोई दूसरा विकल्प न आए। श्वास की गिनती करने से यह स्थिति सहज ही बन जाती है।

कायोत्सर्ग के प्रारम्भ में इन संकल्पों को दोहराइए—

- १ शरीर शिथिल हो रहा है।
- २ श्वास शिथिल हो रहा है।
- ३ स्थूल शरीर का विसर्जन हो रहा है।
- ४ तैजस शरीर प्रदीप्त हो रहा है।
- ५ कर्मण शरीर (वासना-शरीर) भिन्न हो रहा है।
- ६ ममत्व-विसर्जन हो रहा है।
- ७ मैं आत्मस्थ हो रहा हूँ।

कायोत्सर्ग का कालमान

कायोत्सर्ग की प्रक्रिया कष्टप्रद नहीं है। उससे शारीरिक विश्रान्ति और मानसिक शान्ति प्राप्त होती है। इसलिए वह चाहे जितने लम्बे समय तक किया जा सकता है। कम से कम पन्द्रह-बीस मिनट तो करना ही चाहिए। कायोत्सर्ग में मन को श्वास में लगाया जाता है, इसलिए उसका कालमान श्वास की गिनती से भी किया जा सकता है, जैसे सौ श्वासोच्छ्वास का कायोत्सर्ग, दो सौ, तीन सौ, पाँच सौ, हजार श्वासोच्छ्वास का कायोत्सर्ग आदि-आदि।

कायोत्सर्ग का फल

कायोत्सर्ग का मुख्य फल है—आत्मा का सान्निध्य प्राप्त करना। उसका गौण फल है—मानसिक सन्तुलन, बौद्धिक विकास और शारीरिक स्वस्थता। मानसिक स्वस्थता, स्नायु-तनाव व कफ से उत्पन्न रोगों के लिए

यह अमूल्य रसायन है।

आचार्य भद्रवाहु ने कायोत्सर्ग के पाच फल बताए हैं—

१. दैहिक जडता की शुद्धि—श्लेष्म आदि के द्वारा देह में जडता आती है। कायोत्सर्ग से श्लेष्म आदि के दोष मिट जाते हैं। अतः उनसे उत्पन्न होने वाली जडता भी नष्ट हो जाती है।
२. बौद्धिक जडता की शुद्धि—कायोत्सर्ग में चित्त एकाग्र होता है। उससे बौद्धिक जडता नष्ट हो जाती है।
३. सुख-दुःख तितिक्षा—सुख-दुःख सहने की शक्ति प्राप्त होती है।
४. शुद्ध भावना का अभ्यास होता है।
५. ध्यान की योग्यता प्राप्त होती है।

बैठकर किए जाने वाले आसन

गोदोहिका

विधि—घुटनों को ऊंचा रखकर पंजों के बल पर बैठ जाइए। दोनों हाथों को दोनों ऊरुओं (साथलों) पर टिका दीजिए। यह गाय को दोहने की मुद्रा है, इसलिए इसका नाम गोदोहिका है।

समय—दीर्घकाल।

फल—कामवाहिनी नाडियों पर दबाव पड़ने के कारण यह ब्रह्मचर्य में सहायक होता है।

भगवान् महावीर इस आसन में ध्यान किया करते थे।

उत्कटुकासन

विधि—दोनों पैरों को भूमि पर टिका दीजिए और दोनों पुतों को भूमि से न छुआते हुए जमीन पर बैठ जाइए।

समय—दीर्घकाल।

फल—१. ब्रह्मचर्य में सहायक।

२. इसमें बैठे-बैठे पवनमुक्तासन की क्रिया हो जाती है, इसलिए यह वातरोग में भी लाभ पहुंचाता है।

समपादपुता

विधि—दोनों पैरों और पुतों को समरेखा में भूमि से सटाकर बैठ जाइए।

समय—दीर्घकाल।

फल—१ ब्रह्मचर्य में सहायक।

२ वातरोग में लाभकारी।

गोनिषधिका

विधि—बाएँ पैर की एड़ी को ऊरु से सटाकर बैठ जाइए और दाएँ पैर को उससे कुछ नीचे रखकर उसे मोड़ते हुए पीछे की ओर ले जाइए। दूसरी आवृत्ति में दाएँ पैर की एड़ी को ऊरु से सटाकर बैठ जाइए और बाएँ पैर को उससे कुछ नीचे रखकर उसे मोड़ते हुए पीछे की ओर ले जाइए। यह गाय के बैठने का आसन है, इसलिए इसे गोनिषधिका कहा जाता है।

समय—दीर्घकाल।

फल—ब्रह्मचर्य में सहायक।

हस्तिशुण्डिका

विधि—पुतों के सहारे बैठकर क्रमशः एक-एक पैर को ऊपर उठाकर अधर में रखिए।

समय—एक मिनट से पांच मिनट तक।

फल—१ कटिभाग से नीचे के अवयवों में शक्ति का संचार होता है।

२ वीर्य-दोष नष्ट होते हैं।

कुछ योगाचार्य इसे खड़ा होकर किया जाने वाला आसन मानते हैं। उसकी प्रक्रिया यह है।

विधि—सीधे खड़े रहिए। सिर को घुटनों की ओर नीचे ले जाइए। दोनों हाथ जोड़कर हाथों की सूड की भाँति दोनों पैरों के बीच में जितना ले जा सके, ले जाएँ।

समय—एक से पांच मिनट तक।

फल—पेट, पीठ, छाती, ग्रीवा और पैरों के विकार दूर होते हैं।

पद्मासन

विधि—पहले बाये पैर को दाये ऊरु और जंघा की सन्धि पर और दाये पैर को बाये ऊरु और जंघा की सन्धि पर रखिए। फिर दूसरी विधि के अनुसार पहले दाया पैर और फिर बायां पैर उसी पद्धति से रखिए। बायीं हथेली पर दायीं हथेली रखकर उन्हें नाभि के नीचे रखिए। इस स्थिति में बैठने पर पृष्ठ-रज्जु और गर्दन अपने आप सीधे हो जाते हैं। आंखों को मुंदी हुई या अधमुंदी हुई रखिए।

समय—अभ्यास करते-करते इसे तीन घंटे तक ले जाइए। यह उससे भी अधिक समय तक किया जा सकता है किन्तु तीन घंटे का अभ्यास कर लेने पर यह सध जाता है।

फल—१. यह मुख्यतः ध्यानासन है। इससे शारीरिक धातुएं संभ्रमित होती हैं, इसलिए यह मन की एकाग्रता में सहायक बनता है।

२. जंघा, ऊरु आदि के स्नायु सशक्त होते हैं।

३. इन्द्रिय-विजय में सहायता मिलती है।

पद्मासन के विविध रूप

१. बद्धपद्मासन

विधि—दाये पैर का बाये ऊरु और बायें पैर को दाये ऊरु पर रखिए। एड़ियों को नाभि के नीचे के भाग से सटा दीजिए। दोनों हाथों को पीछे ले जाकर दाये हाथ की मध्यवर्ती तीन अंगुलियों से दाये पैर का और बाएं हाथ की मध्यवर्ती तीन अंगुलियों से बाये पैर का अंगूठा पकड़िए। पेट को थोड़ा-सा अन्दर ले जाइए और सीने को कुछ आगे की ओर उभारिए। फिर दीर्घ श्वास लीजिए।

समय—शारीरिक शक्ति के अनुसार आधा घंटा तक इसका अभ्यास किया जा सकता है।

फल—१. फेफड़ों की शुद्धि।

२. कटि के स्नायुओं की सशक्तता।

३. इसके साथ मूलबन्ध करने से वीर्य-दोषों की शुद्धि।

४. उदर रोगों का शमन।

२. योगमुद्रा

विधि—दाये पैर को बाये ऊरु पर रखिए और एड़ी को नाभि से सटा दीजिए। बाये पैर को दाये ऊरु पर रखिए और एड़ी को नाभि से सटा दीजिए। फिर दाये हाथ को पीछे ले जाकर फैला दीजिए और बाये हाथ को पीछे ले जाकर उससे दाये हाथ की कलाई को पकड़िए। आगे झुककर ललाट से भूमि का स्पर्श कीजिए।

समय—एक मिनट से आधा घटा तक।

फल—१. कोष्ठबद्धता दूर होती है।

२. ब्रह्मचर्य में सहायक।

३. सोड्डीयान पद्मासन

विधि—पद्मासन में बैठकर, श्वास का रेचन कर, वहि कुम्भक की स्थिति में उड्डीयान बन्ध कीजिए—पेट को भीतर ले जाइए और फिर फुलाइए। एक कुम्भक में दस आवृत्तियाँ की जाएँ तो दस बार में उसकी सौ आवृत्तियाँ हो जाती हैं। इस क्रिया में नाभि जितनी पृष्ठ-रज्जु की ओर जा सके, उतनी ले जानी चाहिए।

फल—उदर रोगों पर आश्चर्यकारी प्रभाव।

४. अर्धपद्मासन

विधि—बाये या दाये किसी एक पैर को पद्मासन की मुद्रा में रखने से अर्धपद्मासन हो जाता है।

समय—पद्मासन की तरह।

फल—पद्मासन की तरह।

५. ऊर्ध्वपद्मासन

विधि—सर्वांगासन या शीर्पासन के साथ पद्मासन करने से ऊर्ध्व पद्मासन हो जाता है।

समय—अभ्यास करते हुए आधा घटा तक।

फल—१. वीर्य का ऊर्ध्वकर्षण।

२. मन की एकाग्रता।

६. उत्थित पद्मासन

विधि—पद्मासन में बैठकर दोनो हथेलियों को भूमि पर टिकाइए और शरीर को भूमि से ऊपर उठाइए।

समय—दो-तीन मिनट।

फल—१. पद्मासन के लाभ।

२. हथेली के स्नायुओं की सशक्तता।

इसे दोलासन या लोलासन भी कहा जाता है। कुछ आचार्यों ने पद्मासन को पर्यकासन और अर्धपद्मासन को अर्धपर्यकासन माना है।

वीरासन

विधि—बद्ध पद्मासन की तरह दोनो पैरों को रखिए और हाथों को पद्मासन की तरह रखिए।

समय—क्रमशः तीन घंटे तक बढ़ाए।

फल—धैर्य, सतुलन और कष्ट सहने की क्षमता का विकास।

कुछ आचार्यों ने कुर्सी पर बैठकर उसे निकाल देने पर जो मुद्रा बनती है, उसे वीरासन माना है।

सुखासन

विधि—किसी एक पैर को वृषण के पास ऊरु के निम्नवर्ती भाग से सटाकर बैठिए और दूसरे पैर को जघा और ऊरु के बीच में रखिए। दूसरी बार में पैरों का क्रम बदल दीजिए।

समय—यह ध्यानासन है, इसलिए चाहे जितने समय तक किया जा सकता है।

फल—कामवाहिनी नाडी पर नियंत्रण।

कुक्कुटासन

विधि—पद्मासन में बैठकर ऊरु और जघा के बीच में दोनो हाथों को कोहनी तक नीचे ले जाइए और हथेलियों को भूमि पर टिका दीजिए तथा उनके वल पर सारे शरीर को ऊपर उठाइए।

समय—एक मिनट से पांच मिनट तक।

फल-१ स्नायविक दुर्बलता के कारण उत्पन्न होने वाला क्रोध और मोह का विकार नष्ट हो जाता है।

२. स्नायु पुष्ट होते हैं।

३. मन शक्तिशाली और प्रशान्त होता है।

४. कामवासना पर विजय प्राप्त होती है।

सिद्धासन

विधि-बाये पैर की एड़ी को गुदा और सीवन के बीच में रखिए और दाये पैर की एड़ी को इन्द्रिय के ऊपर स्थापित कीजिए। हाथों की मुद्रा पद्मासन की भाँति कीजिए।

समय-एक मिनट से तीन घंटा।

फल-वीर्य-शुद्धि।

भद्रासन

विधि-दोनों पैरों को सामने फैलाकर बैठिए। बाद में पैरों के तलों को संपुटित कीजिए-परस्पर मिलाइए। फिर उन्हें उपस्थ के समीप रखिए जिससे पैरों के अंगूठे भूमि पर और एड़ियाँ नाभि के समीप आ जाएँ। फिर पैरों को धीमे-धीमे घुमाइए जिससे पैरों की अंगुलियाँ नितम्बों के नीचे चली जायें और एड़ियाँ वृषण-ग्रन्थियों के नीचे सामने की ओर दीखें। दोनों हथेलियों को घुटनों पर टिकाइए।

समय-पाँच मिनट से आधा घंटा।

फल-कार्य करने की रुचि उत्पन्न होती है।

वज्रासन

विधि-घुटनों को मोड़कर पीछे की ओर ले जाइए जिससे दोनों ऊरु और जघाएँ ऊपर-नीचे हो जाएँ। घुटने से अंगुलियों तक का भाग जमीन को छूते हुए रहना चाहिए।

समय-दस-पन्द्रह मिनट किए बिना इसका परिणाम प्राप्त नहीं होता। विशेष लाभ के लिए इसे लम्बे समय तक करना चाहिए।

फल-१. भोजन के पश्चात् पन्द्रह मिनट तक वज्रासन करने से पाचन शक्ति बढ़ती है।

२. अपानवायु की शुद्धि।

३. वीर्य-दोष की शुद्धि।

४. घुटनो और पैरो के स्नायुओं की सशक्तता।

मत्स्येन्द्रासन

विधि—बाये पैर का पजा दाये ऊरु के मूल में रखिए और एड़ी को पेड़ से सटाइए। फिर दाये पैर को बाये घुटने से आगे ले जाइए। बाये हाथ को दाये घुटने के ऊपर से ले जाकर अंगुलियों से उसका अगूठा पकड़िए। दाये हाथ को पीठ की ओर ले जाकर उससे बायें पैर की एड़ी पकड़िए। मुंह और पीठ के भाग को जितना मोड़ सकें, उतना पीछे की ओर ले जाइए। धीमे-धीमे श्वास लीजिए। दूसरी आवृत्ति में पैरो और हाथों का क्रम बदल दीजिए।

समय—एक या दो मिनट।

फल—पृष्ठ-रज्जु के स्नायुओं की शुद्धि।

अर्धमत्स्येन्द्रासन

जब बाये पैर की एड़ी को गुदा और सीवन के बीच रख कर दाये पैर को पूर्ववत् बाये घुटने से आगे ले जाकर रखा जाता है, दाये हाथ को पीठ के पीछे ले जाकर बाये ऊरु के मूल में स्थापित किया जाता है और शेष क्रिया पूर्ववत् की जाती है तब अर्धमत्स्येन्द्रासन हो जाता है। दूसरी आवृत्ति में पैरो और हाथों का क्रम बदल देना चाहिए। अर्धमत्स्येन्द्रासन का समय और फल पूर्ववत् है। मत्स्येन्द्रासन की अपेक्षा फल की मात्रा इसमें कम होती है।

पश्चिमोत्तानासन

विधि—सीधे बैठकर दोनों पैरो को आगे की ओर समरेखा में फैलाइए। फिर श्वास का रेचन कर शरीर को आगे की ओर झुकाते हुए दोनों हाथों की अंगुलियों से पैरो के अंगूठों को पकड़िए और सिर को दोनों घुटनों के बीच में टिका दीजिए।

समय—इस आसन की सिद्धि आधा घंटा तक करने से होती है।

फल—१. मन्दाग्नि आदि उदर रोगो का शमन ।

२ हर्निया की वीमारी मे लाभकारी ।

महामुद्रा

विधि—किसी एक पैर की एडी सीवन और गुदा के मध्य भाग मे लगाइए तथा दूसरे पैर को सीधा फैला दीजिए । श्वास बाहर निकालिए । उड्डीयान बन्ध कीजिए । सिर घुटने पर टिकाइए । दूसरे पैर से भी वैसी ही पुनरावृत्ति कीजिए ।

समय—एक या दो मिनट ।

फल—वीर्याशय तथा पाचनयत्र की दृढता ।

संप्रसारण भूनमनासन

विधि—सीधे बैठकर पैरो को यथाशक्ति फैलाइए । हाथों से पैरो के अगूठे पकडकर सिर को भूमि पर रखिए ।

समय—एक या दो मिनट ।

फल—वीर्याशय की दृढता ।

कन्दपीङ्गनासन

विधि—सीधे पैर के पजे को जमीन पर टेक एडी को सीवन तथा गुदा से सटाइए । बाए पैर को दाए घुटनो पर रखिए । दोनो हाथों से दोनो कमर के पार्श्वो को पकडिए ।

समय—एक या दो मिनट ।

फल—वीर्य-वाहिनी नाडियो की शुद्धि ।

लेटकर किए जाने वाले आसन

दण्डायतशयन

विधि—दण्ड की तरह सीधे लेट जाइए । दोनो पैरो को परस्पर सटा दीजिए तथा दोनो हाथो को पैरो से सटा दीजिए ।

समय—कम से कम पाच मिनट और सुविधानुसार घटो तक किया जा सकता है ।

फल—दैहिक प्रवृत्ति और स्नायविक तनाव का विसर्जन ।

आम्रकुब्जिकाशयन

विधि—भूमि पर किसी भी पार्श्व से लेट जाइए । सिर और पैरो को कुछ आगे की ओर निकालिए । इसमें दोनों ओर से नीचे की ओर झुके हुए आम की भांति कुछ कुब्ज-आकार हो जाता है ।

समय—दीर्घकाल

फल—पार्श्व के स्नायुओं की शुद्धि ।

उत्तानशयन

विधि—भूमि पर सीधे लेट जाइए । सिर से लेकर पैर तक के अवयवों को पहले ताने और फिर क्रमशः उन्हें शिथिल कीजिए । सममात्रा में तथा दीर्घ श्वास-उच्छ्वास लीजिए । मन को श्वास और उच्छ्वास में लगाकर एकाग्र, स्थिर और विचारशून्य हो जाइए । हाथों और पैरों को अलग-अलग रखिए ।

समय—दीर्घकाल ।

फल—दैहिक प्रवृत्ति और स्नायविक तनाव का विसर्जन ।

इसे सुप्त कायोत्सर्ग या श्वासन भी कहते हैं ।

अवमस्तकशयन

विधि—औंधे मुख लेट जाइए । हाथों और पैरों को उत्तानशयन की भांति रखिए ।

समय—पांच मिनट ।

फल—वायु व उदर दोषों की शुद्धि ।

एकपार्श्वशयन

विधि—बाये या दाये किसी एक पार्श्व से लेट जाइए और उस पार्श्व के हाथ को सिर के नीचे रखिए ।

समय—दीर्घ काल ।

फल—१. वीर्य की सुरक्षा ।

२. स्वप्नदोष से बचने का सुन्दर उपाय।

३. दाये पार्श्व सोने से पाचनक्रिया ठीक होती है और सहज ही रात्रिकाल में सूर्यस्वर चालू रहता है।

४. दाये पार्श्व सोने से वायु-शुद्धि होती है।

ऊर्ध्वशयन

विधि—भूमि पर सीधे लेट जाइए। नाभि से ऊपर के अथवा नीचे के भाग को ऊचा उठाइए।

समय—तीन से पांच मिनट।

फल—१. कटि भाग तथा उसके नीचे और ऊपर के भागों की पेशियों पर प्रभाव होता है।

२. शुक-ग्रन्थियां प्रभावित होती है।

लकुटासन

विधि—भूमि पर सीधे लेट जाइए। लकुट (वक्र काष्ठ) की भाँति एडियो और सिर को भूमि से सटाकर शेष शरीर को ऊपर उठाइए।

पीठ को भूमि से सटाकर शेष शरीर को ऊपर उठाकर सोने को भी लकुटासन कहा जाता है।

समय—तीन से पांच मिनट।

फल—१. कटि के स्नायुओं की शुद्धि।

२. उदर-दोषों की शुद्धि।

मत्स्यासन

विधि—पद्मासन लगाकर लेट जाइए। दोनों हाथों से दोनों पैरों के अंगूठे पकड़िए। सीने को ऊपर की ओर उठाकर सिर को जितना पीछे की ओर ले जा सके, ले जाकर भूमि पर टिकाइए।

दूसरे प्रकार में जालन्धर बन्ध भी किया जाता है।

समय—एक मिनट से पन्द्रह मिनट तक।

फल—पहली विधि .

१. उदर के स्नायुओं पर प्रभाव होता है।

२. कोष्ठबद्धता मिटती है।
३. गर्दन के स्नायु पुष्ट होते हैं।
४. फेफड़ों का व्यायाम होता है।

दूसरी विधि -

गले और मस्तिष्क पर प्रभाव होता है।

पवनमुक्तासन

विधि—भूमि पर सीधे लेट जाइए। बाये पैर को उठाकर उसे मोड़ते हुए उससे बाये वक्ष को दबाइए। फिर उसे सीधा कर दीजिए। दाये पैर से भी उसी क्रिया को दोहराइए। फिर दोनों पैरों से एक साथ वक्ष के दोनों पार्श्वों को दबाइए। फिर दोनों पैरों को फैला दीजिए। यह बैठकर भी किया जा सकता है।

समय—पांच से पन्द्रह मिनट तक।

फल—१. अपान वायु की शुद्धि।

२. वायु (गैस) का ऊर्ध्वगामी होना बढ़ हो जाता है।

भुजंगासन

विधि—भूमि पर पेट के बल लेट जाइए। दोनों हाथों के पंजों को पेट के दोनों पार्श्वों से सटाते हुए भूमि पर टिकाइए। फिर हाथों को वक्ष के पास लाकर पूरक करते हुए नाभि के ऊपर के भाग को ऊपर की ओर उठाते हुए सर्प के फण की मुद्रा में हो जाइए।

समय—उक्त मुद्रा में एक-दो मिनट कुम्भक के साथ रहिए। फिर श्वास का रेचन करते हुए धीमे-धीमे औंधा लेटने की मुद्रा में आ जाइए।

फल—१. स्वप्न-दोष मिटता है।

२. वीर्य शुद्ध होता है।

३. प्राणायाम से होने वाले लाभ भी सहज प्राप्त हो जाते हैं।

धनुरासन

विधि—भूमि पर पेट के बल लेट जाइए। पैरों को घुटनों के पास

मोड़ते हुए पीछे ऊपर की ओर ले जाइए। दोनों हाथों को पीछे की ओर फैलाते हुए उनसे दोनों पैरों के टखनों के पास का भाग पकड़िए। भुजगासन की भांति नाभि से ऊपर के भाग को ऊपर की ओर उठाइए।

समय—एक से पांच मिनट।

फल—यकृत, प्लीहा और उदर के रोग शान्त होते हैं।

विपरीत क्रिया

सर्वांगासन

विधि—भूमि पर सीधे लेट जाइए। फिर धीमे-धीमे दोनों पैरों, सक्थियों (ऊरुओं) तथा गर्दन तक के शरीर को ऊपर की ओर ले जाइए। दोनों हथेलियों से कमर को हल्का-सा सहारा दीजिए।

समय—दो मिनट से आधा घंटा।

फल—१. मस्तिष्क और हृदय के स्नायुओं की शुद्धि।

२. उदर रोगों का शमन।

३. वीर्य-दोषों की शुद्धि।

४. कण्ठमणि पर दबाव पड़ने के कारण उसका समुचित स्त्राव होता है।

सर्वांगासन में पैरों को पीछे की ओर मोड़कर भूमि से सटा देने पर हलासन हो जाता है।

समय—एक मिनट से पन्द्रह मिनट।

फल—१. पृष्ठरज्जु लचीला होता है।

२. अग्नि प्रदीप्त होती है।

सर्वांगासन में पैरों को मोड़कर दोनों कानों के पास सटा देने पर कर्णपीडनासन हो जाता है।

समय—सुविधानुसार।

कर्णपीडनासन का उपयोग ध्यान के लिए भी किया जा सकता है।

शीर्षासन

विधि—दोनों घुटनों के बल बैठकर दोनों हथेलियों को एक दूसरे से बांधकर उन्हें भूमि पर टिकाइए। अथवा किसी मोटे कपड़े को नीचे रखिए।

उन पर सिर को रखकर समूचे शरीर को ऊपर की ओर ले जाकर टिका दीजिए। प्रारम्भ में यह भीत आदि के सहारे किया जा सकता है। अभ्यास होने पर सहारे की अपेक्षा नहीं होती।

समय—एक-दो मिनट से आधा घंटा।

फल—समूचे शरीर पर प्रभाव होता है। मस्तिष्क, वीर्य और पाचन सस्थान पर विशेष प्रभाव होता है।

पित्त-प्रधान प्रकृति वालों के लिए यह आसन हितकर नहीं होता। उससे नेत्र-विकार होने की संभावना रहती है।

ध्यानासन

ध्यानासन मुख्य पांच है।

१. गोदोहिका

२. सिद्धासन

३. पद्मासन

४. सुखासन

५. कायोत्सर्ग :

इनके अतिरिक्त शेष सब मुख्य रूप से शरीरासन है।

शरीरासन

शरीरासन शारीरिक व मानसिक स्वास्थ्य तथा कष्ट-सहिष्णुता आदि की शक्ति को विकसित करने के लिए किए जाते हैं।

आसनों का वर्गीकरण

स्वास्थ्य के मूल तत्त्व हैं -

१. वीर्याशय की शुद्धि।

२. नाडी-सस्थान की शुद्धि।

३. पाचन-सस्थान की शुद्धि।

४. वायु-शुद्धि।

५. उत्सर्ग-शुद्धि।

वीर्याशय की शुद्धि के लिए उपयोगी आसन

१. भुजगासन
२. संप्रसारण-भूनमनासन
३. कन्दपीङ्गासन
४. कुक्कुटासन
५. योगमुद्रा
६. मत्स्येन्द्रासन
७. महामुद्रा।

नाड़ी-संस्थान की शुद्धि के लिए आसन

१. कुक्कुटासन
२. वीरासन।

पाचन-संस्थान की शुद्धि के लिए आसन

- १ सुप्त पद्मासन (पद्मासन में लेटना)
२. अर्धलकुटासन (पैरों को ऊपर उठाए रखना)
३. महामुद्रा
४. योगमुद्रा
५. मत्स्येन्द्रासन
- ६ सोड्डीयान पद्मासन
- ७ पश्चिमोत्तानासन
८. धनुरासन
९. सर्वांगासन।

वायु-शुद्धि के लिए उपयोगी आसन :

१. पवनमुक्तासन
२. उत्थितपद्मासन।

ये श्वास-शुद्धि के लिए भी उपयोगी है।

उत्सर्ग-शुद्धि के लिए उपयोगी आसन :

१. सोड्डीयान पद्मासन
२. बद्धपद्मासन
- ३ मुष्टियुक्तयोगमुद्रा (योगमुद्रा में दोनों मुड़ियों को एड़ियों के पास सटाकर बैठना)
४. अर्धलकुटासन (उचित पादासन)।

शरीर के विभिन्न अवयवों की उपयोगिता की दृष्टि से भी आसनों के कुछ वर्गीकरण किए जा सकते हैं।

सिर, नाक, कान और आंख के लिए उपयोगी आसन :

१. सर्वांगासन

२. ऊर्ध्वपद्मासन

गर्दन और कन्धों के लिए उपयोगी आसन :

१. सर्वांगासन

२. हलासन

३. मत्स्यासन

४. जालधरवन्ध ।

छाती, फेफड़े और हृदय के लिए उपयोगी आसन :

१. भुजंगासन

२. धनुरासन

३. पवनमुक्तासन

४. प्राणायाम ।

हाथ और पैर के लिए उपयोगी आसन :

१. उत्थित पद्मासन

वृषण-वृद्धि के लिए उपयोगी आसन :

१. सर्वांगासन

२. शीर्षासन

आसन सम्बन्धी सामान्य निर्देश

१. आसनकाल में मन तनाव से मुक्त रहना चाहिए। शारीरिक तनाव मानसिक तनाव से पैदा होता है। मन जितना खाली होगा, उतना ही शरीर तनावमुक्त होगा अर्थात् आसन के प्रायोग्य होगा।

२. जिस अवयव-सम्बन्धी आसन करे, उसी अवयव में मन को टिकाए रखे।

३. श्वास दीर्घ और मंद ले। मन की गति आसन से सम्बन्धित अवयव पर होती है तो श्वास का अन्तःप्रवाह मुख्य रूप से उस अवयव की ओर सहज ही हो जाता है।

४. आसन का प्रयोग शुद्ध हवा में करना चाहिए।

५ पद्मासन-सुखासन जैसे मृदु आसनो को छोड़कर शेष अधिकांश आसन भोजन के पश्चात् तीन घटे से पहले नहीं करने चाहिए। कठोर आसन करने के पश्चात् आधे घटे से पहले भोजन नहीं करना चाहिए।

साधारणतया शौच से निवृत्त होने के पश्चात् प्रातः काल में आसन करना अति उपयुक्त है अथवा रात्रिकाल में।

६. आसन करने वाले को डटकर भोजन नहीं करना चाहिए। उसका भोजन सात्विक होना चाहिए।

७ आसन के पश्चात् उसका प्रतिलोम आसन अवश्य करना चाहिए। जैसे—

अनुलोम	प्रतिलोम
सर्वांगासन	मत्स्यासन
भुजंगासन	पश्चिमोत्तानासन

प्रतिलोम आसन की काल-मर्यादा अनुलोम आसन से आधी होनी चाहिए। यदि दस मिनट सर्वांगासन हो तो मत्स्यासन पांच मिनट करना चाहिए।

८ प्रत्येक आसन के पश्चात् एक मिनट का उत्तानशयन (शवासन) करना चाहिए और आसन के पूरे क्रम की समाप्ति पर उक्त आसन पांच मिनट से पन्द्रह मिनट तक करना चाहिए।

९ आसन-काल में कसा हुआ वस्त्र, जो रक्त संचार में बाधा डाले, नहीं पहनना चाहिए किन्तु कोपीन आवश्यक है।

१० हर आसन के साथ मूल-बन्ध अवश्य करना चाहिए।

आसन का सामान्य प्रयोजन

भगवान् महावीर ने आसन को तप का एक प्रकार बतलाया है। उनकी भाषा में आसन का नाम कायक्लेश है। आसन के द्वारा शरीर को कुछ कष्ट होता है। उस कष्ट से मानसिक धैर्य और सहिष्णुता का विकास होता है। यह आसन का आध्यात्मिक लाभ है।

आसन के द्वारा धमनियो में रक्त का संचार उचित प्रकार से होता है। अवस्था के साथ हृदय की धमनिया कठोर और सकरी होती जाती

है। उन्हें रोकने का उपाय आसन के द्वारा समुचित मात्रा में रक्त पहुँचाते रहना है। इस प्रकार आध्यात्मिक और शारीरिक दोनों दृष्टियों से आसन मूल्यवान है।

जैन साधना पद्धति में आहारविजय, आसनविजय और निद्राविजय का महत्त्वपूर्ण स्थान है। आहार और निद्रा—ये दोनों शरीर की अनिवार्य आवश्यकताएँ हैं। आहार के बिना जैसे शरीर शक्तिशाली और स्वस्थ नहीं रहता वैसे ही निद्रा के बिना वह स्वस्थ और कार्यक्षम नहीं रहता। आहार के लिए जैसे मात्रा का प्रश्न है, वैसे ही निद्रा के लिए भी मात्रा का प्रश्न है। आहार के लिए जैसे सामान्य नियम हैं—जितनी भूख उतना भोजन, वैसे ही निद्रा के लिए भी सामान्य नियम यह है—जितनी जरूरत उतनी नींद। निद्राविजय का अर्थ निद्रा को कम करना नहीं है किन्तु निद्रा की जरूरत को कम करना है। शरीर में जितना विष जमा होता है उसे शरीर निकालता है। उसे निकालने की एक प्रक्रिया निद्रा है। प्रवृत्ति जितनी अधिक और उत्तेजित होती है। उतनी ही निद्रा की जरूरत अधिक होती है। वह जितनी कम और शान्त होती है उतनी ही निद्रा की जरूरत कम हो जाती है। निद्रा के लिए ऐसा कोई स्थूल नियम नहीं बनाया जा सकता कि छह घंटे ही सोना है अथवा उससे कम या अधिक सोना है। मानसिक विश्राम, मन की स्थिरता और निर्विकल्पता से नींद की जरूरत अपने-आप कम हो जाती है। हठपूर्वक निद्रा को कम करने का प्रयत्न शरीर और मन—दोनों के लिए हितकर नहीं होता। नींद लेने के बाद शरीर हल्का, मन प्रसन्न और इन्द्रिया कार्यक्षम हो तो समझना चाहिए कि नींद पर्याप्त ली गई है। कायोत्सर्ग या शिथिलीकरण के समय जो विश्रान्ति होती है, वह कई घंटों की नींद का काम कर देती है। वह सूत्र स्मृति में रखना होगा कि निद्राविजय का अर्थ है निद्रा की आवश्यकता का अल्पीकरण।

१२. वाचां संवरणं मौनम् ॥

१२ वाणी के संवरण को मौन कहा जाता है। यह वचन-गुप्ति है। पहले काय की गुप्ति होती है, फिर वचन की गुप्ति होती है, तत्पश्चात् मन की गुप्ति होती है।

मौन

चंचलता का बहुत बड़ा हेतु वाणी है। यदि वाणी नहीं होती तो हमारा दूसरो के साथ सम्पर्क नहीं होता। हम एक-दूसरे से कटे हुए होते। उस कटाव की स्थिति में या पारस्परिक सम्बन्धों के अभाव की स्थिति में हमारी प्रवृत्तियां सीमित हो जाती हैं। फलतः हमारी चंचलता मिट जाती है। पूज्यपाद ने लिखा है कि जन-सम्पर्क में वाणी का प्रयोग होता है। उससे चंचलता बढ़ती है। मानसिक स्थिरता चाहने वाला व्यक्ति वचन की स्थिरता नहीं करता तो इसका अर्थ होगा कि उसकी मानसिक स्थिरता की चाह वास्तविक नहीं है।

जब भाषा गौण होती है और मन प्रधान होता है तब हम चिंतन की स्थिति में होते हैं और जब मन गौण होता है और भाषा प्रधान होती है तब हम बोलने की स्थिति में होते हैं। जब भाषा और मन अलग-अलग हो जाते हैं तब हम ध्यान की स्थिति में होते हैं।

प्रयोजन के बिना न बोलना वाणी की प्रवृत्ति नहीं है, फिर भी प्रस्तुत प्रकरण में उसे मौन कहना इष्ट नहीं है। मौन के पीछे न बोलने का दृढ़ मानसिक संकल्प होना चाहिए। यह संकल्प ही उसकी विशेषता है। मौनकाल में दोनों होठ मिले हुए रहने चाहिए। उदान वायु पर विजय पाने का यह बहुत महत्त्वपूर्ण उपाय है। बोलने से शक्ति क्षीण होती है। मौन के द्वारा सहज ही उससे बचाव हो जाता है। इस प्रकार मौन अनेक मार्गों से मन की एकाग्रता में सहायक होता है।

१३. इन्द्रिय-कषायनिग्रहो विविक्तवासश्च प्रतिसंलीनता ॥

१४. इन्द्रियाणां विषय-प्रचारनिरोधो विषय-प्राप्तेषु अर्थेषु राग-द्वेष- निग्रहश्च इन्द्रिय-प्रतिसंलीनता ॥

१५. क्रोधादीनां उदय-निरोधस्तेषामुदय प्राप्तानां च विफलीकरणं कषाय-प्रतिसंलीनता ॥

१६. ऐकाग्र्योपघातक-तत्त्व-रहितेषु स्थानेषु निवसनं विविक्तवासः ॥

१३ पांच इन्द्रिय (स्पर्शन, रसन, घ्राण, चक्षु और श्रोत्र), चार कषाय (क्रोध, मान, माया और लोभ) के निग्रह तथा विविक्तवास (एकान्तवास) को प्रतिसंलीनता (प्रत्याहार) कहा जाता है।

इस परिभाषा से प्रतिसंलीनता के तीन प्रकार फलित होते हैं •

१. इन्द्रियप्रतिसंलीनता

२. कषायप्रतिसंलीनता

३. विविक्तवास।

१४. इन्द्रियों के विषय-प्रचार को रोकने (विषयो का ग्रहण न करने) तथा जो विषय प्राप्त हो उन पर राग-द्वेष न करने को इन्द्रियप्रतिसंलीनता कहा जाता है।

१५. क्रोध, मान, माया और लोभ को उदय में न लाने तथा वे उदय में आ जाएं तो उन्हें विफल करने को कषाय-प्रतिसंलीनता कहा जाता है।

१६. एकाग्रता में बाधा डालने वाले तत्त्वों से रहित स्थान को विविक्तवास कहा जाता है।

प्रतिसंलीनता

मानसिक चंचलता कुछ निमित्तों से होती है। उनमें पहला निमित्त इन्द्रिया है। वे जब बाह्य जगत् के साथ सम्पर्क स्थापित करते हैं, तब मन को चंचल बनाते हैं, इसीलिए साधना की भूमिका में उनको अन्तर्मुखी करने का प्रयत्न किया जाता है। उनके अन्तर्मुख होने का अर्थ है—विषयो के साथ सम्पर्क स्थापित न करना। किन्तु इस जगत् में यह कब संभव है कि हमारे इन्द्रिय विषयो से सर्वथा असम्पृक्त रह सकें ? इस कोलाहलमय जगत् में क्या यह संभव है कि कान हो और शब्द सुनाई न दे ? इस रूपमय जगत् में क्या यह संभव है कि आख हो और रूप को न देखे ? वायु के साथ प्रवाहित होकर आने वाली गंध को कैसे रोका जा सकता है ? रस और स्पर्श के सम्पर्क को भी सर्वथा नहीं रोका जा सकता। इस स्थिति में हम विषयो से असम्पृक्त एक सीमा में ही रह सकते हैं।

क्या इस स्थिति में हम मानसिक चंचलता को रोकने में सफल हो सकते हैं ? नहीं हो सकते। किन्तु मनुष्य का शक्तिशाली मस्तिष्क नहीं को हा में बदल देता है। उसने एक विकल्प खोज निकाला कि मन की स्थिरता का अभ्यास करने वाला व्यक्ति विषयो के सम्पर्क से जितना वच सके, उतना वचे और न वच सकने की स्थिति में वह उनके प्रति अनासक्त रहे। विषयो के असम्पर्क और अनिवार्यरूपेण प्राप्त विषयो के प्रति

अनासक्ति—ये दोनो मिलकर इन्द्रिय प्रतिसलीनता की प्रक्रिया को पूरा करते हैं।

अभ्यास की अपरिपक्व दशा में विषयो से बचाव करना बहुत उपयोगी है और जैसे-जैसे एकाग्रता का अभ्यास परिपक्व होता जाए, वैसे-वैसे विषयो से बचने की अपेक्षा उनके प्रति होने वाली आसक्ति से बचना बहुत आवश्यक है। विषयो से बचने की प्रवृत्ति हो और अनासक्ति का भाव न हो, उस स्थिति में आन्तरिक पवित्रता पर बाह्याचार की विजय होती है। विषयो से बचने का प्रयत्न अनासक्ति की साधना का पहला चरण है। इसलिए उसकी उपेक्षा नहीं की जा सकती। सिद्धि का द्वार इन दोनो के सामंजस्य होने पर ही खुलता है।

आसक्ति के कारण व्यक्ति के मन में क्रोध, अभिमान, माया और लोभ के भाव उत्पन्न होते हैं और वे मन को व्यग्र बनाते हैं। उन पर विजय पाये बिना कोई भी व्यक्ति एकाग्रता को परिपुष्ट नहीं बना सकता और इन्द्रियो को भी अन्तर्मुखी नहीं बना सकता। कषाय प्रतिसलीनता के चार साधन हैं -

१. क्रोध-निवृत्ति के लिए उपशम भावना का अभ्यास।

२. मान-निवृत्ति के लिए मृदुता का अभ्यास।

३. माया-निवृत्ति के लिए ऋजुता का अभ्यास।

४. लोभ-निवृत्ति के लिए संतोष—अपनी आन्तरिक समृद्धि के निरीक्षण का अभ्यास।

इन प्रतिपक्ष भावनाओं का पुनःपुनः अभ्यास करने से कषाय अपने हेतुओं में विलीन हो जाता है।

आन्तरिक अनुभूति और शून्यता की गहराई में जाने के लिए एकांतवास बहुत मूल्यवान है। कोलाहलमय वातावरण में हम दूसरों को सुनते हैं किन्तु अपने अन्तर की आवाज नहीं सुन पाते। रगीन वातावरण में हम दूसरों को देखते हैं किन्तु इस शरीर में विराजमान चिन्मय प्रभु को नहीं देख पाते। एकान्तवास में अपने अन्तःकरण की आवाज सुनने और अपने प्रभु से साक्षात्कार करने का सुन्दर अवसर मिलता है। उससे हमारा मन बाह्य सम्पर्कों से मुक्त होकर अपने शक्ति-स्रोत में विलीन हो जाता है।

१७. आत्मानं प्रत्यनुप्रेक्षा स्वाध्यायः ॥

१७ आत्मा के विषय में अनुप्रेक्षा (चिन्तन, मनन) करने को स्वाध्याय कहा जाता है।

स्वाध्याय

योग के आचार्यों ने परमात्म-प्राप्ति के दो साधन माने हैं—ध्यान और स्वाध्याय। उन्होंने लिखा है—स्वाध्याय करो और फिर ध्यान। ध्यान करो और फिर स्वाध्याय। इस प्रकार स्वाध्याय और ध्यान का अभ्यास करने से परमात्मा प्रकट हो जाता है—

स्वाध्यायाद् ध्यानमध्यास्ता, ध्यानात् स्वाध्यायमामनेत् ॥

स्वाध्याय-ध्यान-सम्पत्त्या, परमात्मा प्रकाशते ॥

स्वाध्याय का शाब्दिक अर्थ है—पढ़ना। साधना के सदर्भ में केवल पढ़ना स्वाध्याय नहीं है किन्तु आत्मा के विषय में जानना, विचार करना, मनन करना स्वाध्याय है। यह ध्यान का मूल बीज है। जिसका आत्मविचार स्पष्ट नहीं है, जिसे 'मैं कौन हूँ' इस विषय की स्पष्ट धारणा नहीं है और जिसे आत्मा और शरीर के भेद-ज्ञान का बोध नहीं है, वह ध्यान की उत्कृष्ट भूमिकाओं में कैसे प्रवेश पा सकता है ? इसलिए ध्यान के मूल बीज के रूप में स्वाध्याय का बहुत बड़ा महत्त्व है।

१८ चेतोविशुद्धये मोहक्षयाय स्थैर्यापादनाय विशिष्टसंस्काराधानं भावना ॥

१९ अनित्य-अशरण-भव-एकत्व-अन्यत्व-अशौच-आस्रव-संवर-निर्जरा-धर्म-लोक-संस्थान-बोधिदुर्लभता ॥

२०. मैत्री प्रमोद-कारुण्य मध्यस्थताश्च ॥

२१. उपशमादिदृढभावनया क्रोधादीनां जयः ॥

१८ चित्त की शुद्धि, मोहक्षय तथा अहिंसा, सत्य अस्तेय, ब्रह्मचर्य और अपरिग्रह की वृत्ति को स्थिर करने के लिए जो विशिष्ट संस्कार आहित (स्थापित) किए जाते हैं, उनका नाम भावना है।

१९. भावनाएं बारह हैं :

१. अनित्य	७. आस्रव
२ अशरण	८. सवर
३ भव	९ निर्जरा
४ एकत्व	१०. धर्म
५ अन्यत्व	११ लोक-सस्थान
६ अशौच	१२. बोधि-दुर्लभता।

इसका बार-बार चिन्तन करने से मोह क्षीण होता है, चित्त शुद्ध होता है—सतुलित होता है और कर्तव्य मे स्थिरता प्राप्त होती है।

२०. चार भवनाएँ और हैं .

१. मैत्री	३ करुणा
२. प्रमोद	४ मध्यस्थता।

इनसे आत्मौपम्य, गुण-ग्रहण-वृत्ति, मृदुता और तटस्थता का विकास होता है।

२१ उपशम आदि की दृढ भावना करने से—उनका बार-बार दृढ अभ्यास करने से क्रोध आदि पर विजय प्राप्त होती है।

भावना

‘कटकात् कटकमुद्धरेत्’—काटे से काटा निकालने की नीति साधना के क्षेत्र मे भी लागू होती है। चित्त को वासनाओं से मुक्त करना साधक का लक्ष्य होता है, पर पहले ही चरण मे दीर्घकालीन वासनाओं को एक साथ निर्मूल नहीं किया जा सकता। उन्हें निरस्त करने के लिए नयी वासनाओं की सृष्टि करनी होती है। वे नयी वासनाएँ यथार्थपरक होती हैं, इसलिए उनका असत् से सम्बन्धित वासनाओं पर दबाव पड़ता है और वे उनसे अभिभूत हो जाती हैं।

वासना का ही दूसरा नाम भावना है। शास्त्रीय ज्ञान या शब्द ज्ञान का जो सहारा लिया जाता है, वह वासना है। इसे भावना, जप, धारणा, सस्कार, अनुप्रेक्षा और अर्थचिन्ता भी कहा जाता है और ये सब स्वाध्याय के ही प्रकार हैं।

जैने साधना पद्धति मे ‘भावनायोग’ शब्द का व्यवहार हुआ है। भावना

सं मन आत्मा या सत्य से युक्त होता है, इसलिए यह योग है। भावना में ज्ञान और अभ्यास इन दोनों के लिए अवकाश है।

भावनाओं के प्रकार असंख्य हो सकते हैं। उन्हें किसी वर्गीकरण में नहीं बाधा जा सकता, फिर भी दिशा-निर्देश के रूप में एक-दो वर्गीकरण प्रस्तुत किए जा सकते हैं। प्रथम वर्गीकरण में बारह भावनाओं का उल्लेख है :

१ अनित्य	७ आस्रव
२. अशरण	८. सवर
३. भव	९. निर्जरा
४ एकत्व	१० धर्म
५. अन्यत्व	११ लोक-सस्थान
६. अशौच	१२. बोधि-दुर्लभता।

अनित्य भावना

जितने संयोग हैं, उनका अन्त वियोग में होता है—संयोग विप्रयोगाऽन्ता—फिर भी चिर सम्पर्क के कारण मनुष्य संयोग को शाश्वत मान बैठता है और जब उसका वियोग होता है, तब वह उसके लिए आकुल हो उठता है। यह आकुलता, दुःख और ताप वस्तु के वियोग से नहीं होता किन्तु उसके संयोग के प्रति शाश्वत की भावना होने से होता है। अनित्य भावना का प्रयोजन चित्त में (संयोग और वस्तु की नश्वरता के प्रति) अशाश्वतता की भावना को पुष्ट बनाए रखता है। इस भावना का अभ्यासी साधक वियोग को नहीं रोक सकता किन्तु उससे प्रवाहित होने वाली दुःख की धारा को रोक सकता है।

अशरण भावना

मनुष्य अपूर्ण है। वह अपूर्ण है, इसलिए बाह्य वस्तुओं के द्वारा पूर्ण होने का प्रयत्न करता है। उसे दुःख, अशान्ति, दरिद्रता आदि अनेक समस्याओं का सामना करना पड़ता है। वह उस संघर्ष में विजयी होने के लिए दूसरों का सहारा चाहता है, त्राण और शरण की अपेक्षा रखता है। सामाजिक जीवन में सहारा, त्राण और शरण मिलती भी है किन्तु यह

तात्कालिक सत्य है। त्रैकालिक सत्य यह है कि अपने पुरुषार्थ पर आदमी निश्चित रूप से भरोसा कर सकता है, इसलिए वस्तुतः सहारा, त्राण या शरण अपने पुरुषार्थ में ही है, अन्यत्र नहीं है। इस अंतिम सचाई के आधार पर स्वयं में स्वयं का त्राण खोजना और दूसरों के त्राणदान में ऐकान्तिक व आत्यन्तिक कल्पना न करना—अशरण भावना है। इस भावना से भावित मनुष्य का कर्तृत्व प्रबल हो उठता है और दूसरों के द्वारा विश्वासघात होने पर उसका धैर्य विचलित नहीं होता।

भव भावना

इस दुनिया में सब प्राणी समान नहीं हैं और सब मनुष्य भी समान नहीं हैं। बुद्धि, वैभव और क्षमता भिन्न-भिन्न हैं। जिसके पास ये साधन होते हैं, उसका मन गर्व से भर जाता है और जिसके पास ये नहीं होते हैं, उसमें हीन भावना पनपती है। इस दोहरी बीमारी की चिकित्सा भव-भावना है। यह ससार परिवर्तनशील है। इसमें कोई भी व्यक्ति निरन्तर एक स्थिति में नहीं रहता। एक जन्म में एक व्यक्ति अनेक स्थितियों का अनुभव कर लेता है। अनेक जन्मों में तो वह न जाने क्या-क्या अनुभव करता है। जो व्यक्ति इस परिवर्तन की भावना से भावित होता है, उसके मन में गर्व या हीन भावना की बीमारी पैदा नहीं होती।

एकत्व भावना

आदमी अपने बाहरी वातावरण में अकेला नहीं है। वह सामुदायिक जीवन जीता है और सबके बीच में रहता है किन्तु वह सब बातों में सामुदायिक नहीं है। सामुदायिक जीवन के प्रवाह से आने वाली समस्याओं से अपने मन को खाली वही रख सकता है, जिसे व्यावहारिक सम्बन्धों के बीच अपने अस्तित्व की अनुभूति होती है। जिसे अपने स्वतन्त्र अस्तित्व की अनुभूति होती है, वह बाहरी समस्याओं का सामना करते हुए भी अपने अन्तस् में समस्या से मुक्त रहता है। बाहर के वातावरण में समुदाय के बीच में रहते हुए भी वह अन्तस् में अकेला रहता है और बाहरी जीवन में व्यस्त रहते हुए भी अन्तस् में व्यस्तता से मुक्त रहता है।

अन्यत्व (विवेक) भावना

मनुष्य का सबसे निकट सम्बन्ध शरीर से होता है। शरीर और आत्मा में भेदानुभूति नहीं होती। जो शरीर है वह मैं हूँ, और जो मैं हूँ वह शरीर है—इस अभेदानुभूति के आधार पर ही मनुष्य के ममत्व का विस्तार होता है। सम्यग् दर्शन का मूल अन्यत्व भावना है। इसे विवेक भावना या भेदज्ञान भी कहा जाता है। शरीर और आत्मा की भिन्नता की भावना पुष्ट होने पर मोह की ग्रन्थि खुल जाती है। सहज ही मन स्थिर हो जाता है। इसीलिए पूज्यपाद ने इस भावना को तत्त्वसग्रह कहा है—जीवोऽन्यः पुद्गलश्चान्यः इत्यसौ तत्त्वसग्रह ।

अशौच भावना

पुद्गलो के बाहरी सस्थान का सौन्दर्य देखकर उनमें मन आसक्त हो जाता है। चमड़ी के भीतर जो है, वह आकर्षक नहीं है। बाहरी सस्थान के साथ आन्तरिक वस्तुओं का बोध करना—उन्हे साक्षात् देखना अनासक्ति का हेतु है। प्राणी के शरीर में रहने वाले अशुचि पदार्थ, मृत, शरीर की दुर्गन्ध आदि का योग होने पर मूर्च्छा का भाव क्षीण हो जाता है।

आस्रव-संवर भावना

बाहर से कुछ लेना, उसे संचित करना, उससे प्रभावित होना और उसके अनुरूप अपने आपको ढालना—ये सब आस्रव की प्रक्रियाएँ हैं। यही मानसिक चंचलता की प्रक्रिया है। संवर की क्रिया इसकी प्रतिपक्ष है। बाहर से कुछ भी लिया नहीं जाएगा तो उससे प्रभावित होने की परिस्थिति ही उत्पन्न नहीं होगी। इस स्थिति में मानसिक स्थिरता अपने आप हो जाती है।

निर्जरा भावना

विजातीय द्रव्य संचित होता है तब शरीर अस्वस्थ बनता है। उसके निकल जाने पर शरीर स्वयं स्वस्थ बन जाता है। बाहरी सचय का निर्जरा होने पर मानसिक चंचलता के हेतु अपने आप समाप्त हो जाते हैं। निर्जरा

का हेतु तपस्या है। जो साधक तपस्या का अर्थ नहीं जानता, वह ध्यान का मर्म नहीं जान सकता।

धर्म भावना

धर्म आत्मा का सहज परिणमन है। निमित्त मिलता है, क्रोध उभर आता है किन्तु कोई भी आदमी प्रतिक्षण क्रोध नहीं करता और कर भी नहीं सकता। क्षमा प्रतिक्षण की जा सकती है क्योंकि वह उसका सहज रूप है।

ऋजुता हर क्षण में हो सकती है किन्तु माया का आचरण हर क्षण में नहीं होता। धर्म की भावना का अर्थ है—आत्मा के स्वाभाविक रूप की खोज करना। इसमें इन्द्रिया अन्तर्मुखी हो जाती है और मन अपने अस्तित्व के मूल प्रवाह में विलीन हो जाता है।

लोक-संस्थान भावना

यह लोक विविधताओं की रगभूमि है। इसमें अनेक संस्थान और अनेक परिणमन हैं। उन सबमें एकत्व या समत्व की अनुभूति कर घृणा, अभिमान और हीन भावना पर विजय पायी जा सकती है। समत्व की साधना के लिए इस भावना के अभ्यास का बहुत महत्त्व है।

बोधिदुर्लभ भावना

बोधि के तीन प्रकार हैं—ज्ञानबोधि, दर्शनबोधि और चारित्रबोधि। सहजतया मनुष्य का आकर्षण ऐश्वर्य और सुख-सुविधा में होता है, किन्तु वे ही दुःख के हेतु बनते हैं, इस स्थिति को मनुष्य भुला देता है। प्रस्तुत भावना में मनुष्य के सम्मुख एक प्रश्न उपस्थित होता है। इस जगत् में दुर्लभ क्या है ? धन-सम्पदा और सुख-सुविधा वस्तुतः दुर्लभ नहीं हैं। दुर्लभ है मानसिक शान्ति। वह धन-सम्पदा और सुख-सुविधा से प्राप्त नहीं होती किन्तु सम्यग्ज्ञान, सम्यग्दृष्टिकोण और सम्यग्चारित्र के द्वारा प्राप्त होती है।

मन की शान्ति का हेतु बोधि है। कारण प्राप्त होने पर कार्य की सिद्धि सहज हो जाती है। बोधि प्राप्त होने पर मन की शान्ति का

प्रश्न जटिल नहीं होता ।

दूसरे वर्गीकरण में चार भावनाओं का उल्लेख है

१. मैत्री

२. प्रमोद

३. कारुण्य

४. माध्यस्थ्य ।

मैत्री भावना

पैर में काटा चुभा हुआ है । सर्दी की रात है । उसकी चुभन बरबस ध्यान खींच लेती है । शत्रुता भी एक कांटा है । स्मृति उनके लिए सर्दी की रात है । जब-जब स्मृति आती है, तब-तब मानसिक चुभन प्रखर हो उठती है । दूसरे को शत्रु मानने वाला, जिसको वह शत्रु मानता है, उसका अनिष्ट कर पाता है या नहीं कर पाता किन्तु अपना अनिष्ट अवश्य कर लेता है । मैत्री की भावना का यह प्रबल आधार है । शत्रु की याद आते ही मानसिक प्रसन्नता विपाद में बदल जाती है । इसलिए समझदार व्यक्ति किसी को शत्रु मानकर अपने मन को कलुषता के दलदल में कैसे फासना चाहेगा ?

सबके प्रति आत्मीय या पारिवारिक भावना होने पर मन प्रफुल्ल रहता है । उसे किसी से भी भय नहीं होता । शत्रुता और भय, मैत्री और अभय—ये दो युगल हैं । जिसका मन भय से भरा होता है, वही दूसरे को शत्रु मानता है । जिसके मन में भय नहीं होता, वह अनिष्ट करने वाले को अज्ञानी मान सकता है किन्तु शत्रु नहीं मानता । सब जीवों के हित-चिन्तन का बार-बार अभ्यास करने से मैत्री का संस्कार पुष्ट होता है ।

प्रमोद भावना

ईर्ष्या उस व्यक्ति के मन में पैदा होती है जिसे आत्मिक समानता में विश्वास नहीं होता । जो मानता है कि हर आत्मा समान है, हर आत्मा में अनन्त ज्ञान, अनन्त दर्शन, अनन्त आनन्द और अनन्त शक्ति है, हर आत्मा को विकास करने का अधिकार है और हर आत्मा उसका विकास कर सकती है, वह व्यक्ति दूसरे का विकास देखकर ईर्ष्यालु नहीं होता

किन्तु प्रसन्न होता है। ईर्ष्या नास्तिकता का चिह्न है। क्या आत्म-निष्ठ व्यक्ति आत्म-विकास पर एकाधिकार मान सकता है ?

दूसरे के विकास को नकारने का अर्थ गुणों की श्रेष्ठता को नकारना है। यदि गुणों की अच्छाई में हमारा विश्वास है तो वे किसी में भी प्रकट हुए हो, हमारे लिए अभिनन्दनीय है। इस चिन्तन की पुष्टि से मानसिक हर्ष निश्छिद्र और अव्यवच्छिन्न बन जाता है।

कारुण्य भावना

सुदूर क्षितिज में बिजली का कौधना देखकर हमें बादलों के अस्तित्व का बोध हो जाता है। इसी प्रकार अन्तःकरण में करुणा का प्रवाह देखकर हम जान पाते हैं कि अमुक व्यक्ति में सत्य की जिज्ञासा है। उसे सत्य का कुछ साक्षात् हुआ है और उसका दृष्टिकोण समीचीन है। क्रूरता का विसर्जन किए बिना कोई भी आदमी सत्य की दिशा में गतिशील नहीं हो सकता। इस अनुभूति की तीव्रता के द्वारा मनुष्य में करुणा का संस्कार सुदृढ़ हो जाता है।

माध्यस्थ्य भावना

किसी वस्तु या व्यक्ति के प्रति अनुरक्त होने और उससे भिन्न वस्तु या व्यक्ति के प्रति द्विष्ट होने का अर्थ पक्षपात है। पक्षपात यानी विषमता। राग और द्वेष से होने वाले अन्याय के परिणामों को समझे बिना क्या कोई भी व्यक्ति मानसिक झुकाव से बच सकता है ?

कोई व्यक्ति उन्मार्ग की ओर जा रहा है। उसे सन्मार्ग पर लाने का प्रयत्न करना कर्तव्य है किन्तु बल-प्रयोग के द्वारा उस कर्तव्य की पालना नहीं हो सकती। हृदय-परिवर्तन का प्रयत्न करने पर भी यदि सामने वाला व्यक्ति उन्मार्ग से विमुख नहीं होता है तो उसके लिए प्रतीक्षा ही की जा सकती है किन्तु क्रोध करके अपने मन को धूमिल और परिस्थिति को जटिल बनाना समुचित नहीं हो सकता। उलझन-भरी परिस्थिति व वातावरण में अपने मानसिक सतुलन को बनाये रखने का अभ्यास करने, न्याय के प्रति दृढ़ निष्ठा होने तथा हृदय-परिवर्तन के सिद्धान्त में आस्था होने से माध्यस्थ्य का संस्कार सुस्थिर होता है।

कषाय

क्रोध, अभिमान, माया और लोभ—इन चारों को एक शब्द में कषाय कहा जाता है। इनके द्वारा मन रजित होता है—अपनी सहज साम्यपूर्ण स्थिति को खोकर इनके रग में रग जाता है। इसलिए इन्हें कषाय कहना सर्वथा उपयुक्त है। कषाय के द्वारा मानवीय गुण विनष्ट होते हैं। जैसे—

१. क्रोध से प्रेम

२. अभिमान से विनय

३. माया से मैत्री

४. लोभ से सर्वगुण।

इन्हें बल-प्रयोग से नहीं मिटाया जा सकता। इन पर विजय पाने के लिए प्रतिपक्ष भावना का आलम्बन लेना उपयोगी होता है। उपशम (शान्ति) की भावना को पुष्ट करने—उपशम के विचार को बार-बार दोहराने से क्रोध सहज ही नष्ट हो जाता है। इसी प्रकार मृदुता की भावना को पुष्ट करने से अभिमान, ऋजुता की भावना को पुष्ट करने से माया और संतोष की भावना को पुष्ट करने से लोभ सहज ही विनष्ट हो जाता है।

भावना का अभ्यास निम्न निर्दिष्ट प्रक्रिया से करना इष्ट-सिद्धि में अधिक सहायक हो सकता है। साधक पद्मासन आदि किसी सुविधाजनक आसन पर बैठ जाए। पहले श्वास को शिथिल करे। फिर मन को शिथिल करे। पाच मिनट तक उन्हें शिथिल करने के लिए सूचना देता जाए। वे जब शिथिल हो जाएं तब उपशम आदि पर मन को एकाग्र करे। इस प्रकार निरन्तर आधा घंटा तक अभ्यास करने से पुराने सस्कार विलीन हो जाते हैं और नये सस्कारों का निर्माण होता है। इस प्रकार का अभ्यास वैयक्तिक रूप में भी किया जा सकता है और सामूहिक रूप में भी कराया जा सकता है।

२२. शरीर-गण-उपधि-भक्तपान कषायाणां विसर्जनं व्युत्सर्गः॥

२३. ध्यानाय शरीर-व्युत्सर्गः॥

२४. विशिष्टसाधनायै गण-व्युत्सर्गः॥

२५. लाघवाय उपधि-व्युत्सर्गः॥

२६ ममत्वहानये भेदज्ञानाय च भक्तपान-व्युत्सर्गः॥

२७ सहजानन्दलब्धये कषाय-व्युत्सर्गः॥

२२. शरीर, गण, उपधि, भक्तपान और कषाय का विसर्जन करने को व्युत्सर्ग कहा जाता है।

२३ ध्यान के लिए शरीर का व्युत्सर्ग किया जाता है। उसे त्यक्त, शिथिल, निश्चेष्ट और निष्क्रिय कर देने पर उसका भान नहीं होता और तनाव समाप्त हो जाता है।

२४ विशिष्ट साधना के लिए गण का व्युत्सर्ग किया जाता है। जो विशिष्ट ज्ञान, दर्शन और चारित्र्य सम्पन्न हो, विशिष्ट शरीर-बल सम्पन्न हो तथा गुरु द्वारा अनुज्ञात हो वे ही व्यक्ति अकेले रहकर विशिष्ट साधना करने के अधिकारी हैं।

२५ लाघव (हल्कापन) के लिए उपधि—वस्त्र आदि उपकरणों का त्याग किया जाता है। बाह्य-उपधि जितने अधिक व्यक्त होते हैं, उतनी ही लघुता बढ़ती है और वे जितने अधिक होते हैं, उतना ही भार बढ़ता है।

२६. ममत्व की हानि तथा भेदज्ञान के लिए आहार-पानी का त्याग किया जाता है। शरीर जो है, वह मैं नहीं हूँ, और मैं जो हूँ, वह शरीर नहीं है—ऐसा भेदज्ञान होने से ममत्व की हानि होती है और ममत्वहीन होने से आत्मशक्ति का विकास होता है। भक्त-पान का त्याग उसके विकास में बहुत सहायक है।

२७. सहज आनन्द या वीतराग भाव की प्राप्ति के लिए कषाय का त्याग किया जाता है। कषाय के द्वारा आत्मा का सहज आनन्द विकृत हो जाता है। उसकी प्राप्ति कषाय दूर होने पर ही होती है।

व्युत्सर्ग

विसर्जन साधना का रहस्य है। जो विसर्जन के महत्त्व को नहीं जानता, वह साधना के मर्म को नहीं जानता। अहकार और ममकार—ये दोनों साधना के बाधक तत्त्व हैं। साधक की पहली कसौटी है—अहकार और ममकार से मुक्त होना।

शरीर-व्युत्सर्ग

ममकार का मूल बीज शरीर है। साधना की पहली कक्षा है—शारीरिक ममत्व का विसर्जन। शारीरिक ममत्व को विसर्जित किए बिना शरीर के भीतर अवस्थित चेतन सत्ता की अनुभूति नहीं हो सकती। दीपशिखा पर जैसे ढक्कन पड़ा है, उसी प्रकार शरीर और उसके सहचारी मन और प्राण के द्वारा चैतन्य की शिखा ढकी पड़ी है। शरीर की चंचलता और ममत्व का जैसे-जैसे विसर्जन होता है, वैसे-वैसे हमारी उन्मुखता चैतन्य की ओर होती है। ध्यान का लक्ष्य है चैतन्य की उपस्थिति का सतत अनुभव करना। उसके लिए शरीर की चंचलता और ममत्व, ये दोनों त्याज्य हैं।

गण-व्युत्सर्ग

साधक अकेले में रहे या सघ में ? इस प्रश्न का भगवान् महावीर ने अनैकांतिक उत्तर दिया है। भगवान् ने कहा—साधना गाव में भी हो सकती है और अरण्य में भी हो सकती है और वह गाव में भी नहीं हो सकती और अरण्य में भी नहीं हो सकती। जिस व्यक्ति में आत्माभिमुखता की तीव्रता नहीं है, उसके लिए अरण्य भी गाव जैसा है और जिस व्यक्ति में आत्माभिमुखता की तीव्रता है, उसके लिए गाव भी अरण्य जैसा है। इसी प्रकार आत्माभिमुख व्यक्ति सघ में रहकर भी अकेला रह सकता है। वह अकेले में रहकर भी वैचारिक अकेलेपन का अनुभव नहीं कर पाता।

तत्त्व-विचार की भूमिका में उक्त चितन की यथार्थता को अस्वीकार नहीं किया जा सकता। किन्तु मनुष्य की कठिनाई है कि वह पहले ही चरण में तत्त्व-चिन्तन और व्यवहार की भूमिका में सामंजस्य स्थापित नहीं कर पाता। सघीय जीवन में व्यावहारिक कठिनाइयाँ अनायास ही उभर आती हैं। उसमें विभिन्न रुचियाँ, संस्कार, चिन्तन और मानदंड होते हैं। वे सामान्य साधना में विक्षेप डालते भी हैं या नहीं भी डालते। किन्तु उसकी विशिष्ट प्रक्रियाओं व प्रयोगों में वे साधक नहीं होते। इसीलिए साधना की विशिष्ट प्रक्रियाओं का अभ्यास करने वाला व्यक्ति सघीय जीवन से मुक्त होकर चलता है।

दूसरों के लिए कुछ करना बहुत बड़ी बात है और केवल अपने लिए

करना स्वार्थ है, इस सत्य को अस्वीकृति नहीं दी जा सकती। किन्तु इस तथ्य पर भी आवरण नहीं डाला जा सकता कि सघमुक्त साधना करने का सम्बन्ध प्रयोजन से नहीं, पद्धति से है। एकान्त में साधना करने वाले का प्रयोजन अपने लिए और दूसरो के लिए इन दोनों की समष्टि में व्याप्त है। वह केवल स्वार्थ ही नहीं है, किन्तु जैसे एक विद्यार्थी, कवि, लेखक या वैज्ञानिक को अपने कार्य के लिए शान्त-नीरव स्थान की अपेक्षा होती है, वैसे ही आत्मानुभूति की गहराई में पैठने वाले साधक को एकान्त की अपेक्षा होती है। शान्त सरोवर में कोई ढेला न फेंके इस दृष्टि से उसे अकेला रहना आवश्यक होता है। प्रायोगिक काल में अकेलेपन की उपयोगिता समझ में आती है। सत्य उपलब्ध होने पर सघ या अकेलेपन का कोई भेद नहीं होता।

उपधि और भक्तपान व्युत्सर्ग

पदार्थों का सग्रह और उनका ममत्व—ये दोनों अन्तरानुभूति के विघ्न हैं। पदार्थ स्वतः विघ्न नहीं है किन्तु उनका सग्रह लोभ के कारण होता है, इसलिए वह विघ्न हो जाता है। ममत्व के बिना सग्रह होता ही नहीं और जहां ममत्व होता है वहां अन्तरानुभूति का स्थान बाह्यानुभूति ले लेती है। उस स्थिति में साधक की चेतना मूर्च्छा से बोझिल बन जाती है। मूर्च्छा का विसर्जन अर्थात् सग्रह का विसर्जन। यह विसर्जन की प्रक्रिया आगे बढ़ते-बढ़ते पदार्थों के पूर्ण त्याग तक पहुंच जाती है। भोजन के बिना शरीर का निर्वाह नहीं हो सकता, किन्तु इस प्रक्रिया में उसका भी आशिक त्याग प्राप्त होता है और एक बिन्दु आने पर सदा के लिए भोजन का विसर्जन कर दिया जाता है। दैहिक ममत्व का विसर्जन करने के लिए ऐसा करना बहुत आवश्यक है।

ममत्व-विसर्जन हो जाए, फिर सग्रह-विसर्जन की क्या आवश्यकता है ? इस चिन्तन का बाह्य जितना सुन्दर है, उतना अन्तस् यथार्थ नहीं है। ममत्व-विसर्जन की कसौटी असग्रह है। सग्रह है और ममत्व नहीं है, यह सामान्य स्थिति नहीं है। सग्रह नहीं होने पर ममत्व नहीं होता, यह व्याप्ति भी नहीं है। इन दोनों रेखाओं के मध्य में जो देखा जा सकता है, वह इतना ही है कि ममत्व-विसर्जन के लिए सग्रह का विसर्जन किया

जाए और सग्रह-विसर्जन की यथार्थता के लिए ममत्व-विसर्जन का अभ्यास किया जाए।

क्या कोई शरीरधारी ऐसा हो सकता है, जो शरीर को धारण करे और उसकी माग को पूरा न करे ? भोजन शरीर की आवश्यक माग है। उसे पूरा करना साधक के लिए भी अनिवार्य है। एक ओर शरीर की माग को पूरा करने का प्रश्न है तो दूसरी ओर उसके ममत्व (देहाध्यास) के विसर्जन का प्रश्न है। शारीरिक ममत्व का विसर्जन करने के लिए यह आवश्यक है कि साधक शरीर की अपेक्षा को पूरा करे किन्तु जितनी अपेक्षा हो उसे अविकल रूप से पूरा न करे। यह देह और आत्मा के भेदज्ञान की ओर प्रगति होने की व्यावहारिक कसौटी है।

कषाय-व्युत्सर्ग

अनुकूल स्थिति और इष्ट वस्तु का योग होने पर मनुष्य को सुख की अनुभूति होती है। प्रतिकूल परिस्थिति और अनिष्ट का योग होने पर उसे दुःख का अनुभव होता है। साधारण मनुष्य इसी सुख-दुःख के चक्र में परिभ्रमित रहता है। सुख के आगे आनन्द नाम की कोई वस्तु है, यह प्रश्नचिह्न भी उसके मन में नहीं उभरता। प्रतिकूल परिस्थिति और अनिष्ट के योग में भी मनुष्य के आनन्द का प्रवाह अविच्छिन्न रह सकता है, यह कल्पना सामान्यतः नहीं हो सकती। किन्तु आनन्द उसी स्थिति का नाम है जो बाह्य के सयोग या वियोग के आधार पर घटित नहीं होती।

हर मनुष्य के अन्तस् की गहराई में आनन्द की असीम धारा प्रवाहित होती है किन्तु प्राणिक और मानसिक आवरणों से वह आच्छन्न है। मोह (कषाय) की राख से उसके अस्तित्व की लौ ढंकी हुई है, इसलिए उसका होना नहीं होने जैसा है।

ध्यान आदि के अभ्यास से प्राणिक और मानसिक आवरण का विघटन करना काफी प्रयत्न-साध्य है। आत्मानुभूति की गहराई होने पर प्राणिक और मानसिक आवरण विच्छिन्न हो जाते हैं। आत्मानुभूति की गहराई जब निरन्तर हो जाती है, उस समय मोह की ग्रन्थि भी खुल जाती है और मनुष्य सहज आनन्दानुभूति के रस में परिप्लावित हो जाता है।

चौथा प्रकरण

- १ स्वरूपमधिजिगमिषुर्ध्याता॥
 - २ आरोग्यवान् दृढसंहननो विनीतोऽकृतकलहो
रसाप्रतिबद्धोऽप्रमत्तोऽनलसश्च॥
 ३. मुमुक्षुः संवृतश्च॥
 ४. स्थिराशयत्वमस्य॥
- १ जिस व्यक्ति में स्वरूप-जिज्ञासा—अपना मौलिक रूप जानने की भावना होती है, वही ध्याता—ध्यान का अधिकारी होता है।
 - २ ध्यान का अधिकारी वही हो सकता है, जो आरोग्यवान् हो, दृढ़ शरीर वाला हो, विनीत हो, उपशान्त-कलह हो, रसलोलुप न हो, अप्रमत्त हो और आलसी न हो। इसका तात्पर्य यह है कि रोग, शरीर-दुर्बलता, अविनय, कलह, रसलोलुपता, प्रमाद और आलस्य—ये ध्यान की साधना के विघ्न हैं। मन को अनुशासित वही कर सकता है, जो इनसे बचे।
 - ३ वही व्यक्ति ध्यान का अधिकारी होता है, जो मुमुक्षु और संवृत है। जिसमें मुक्त होने की इच्छा होती है, वह मुमुक्षु कहलाता है। जिसमें संवरण की क्षमता होती है, वह संवृत होता है।
 ४. ध्यान के द्वारा ध्याता का आशय स्थिर हो जाता है—चित्त की चंचलता दूर हो जाती है।

ध्यान की योग्यता

किसी एक बिन्दु पर एकाग्र होना, विचारों को एक ही दिशा में प्रवाहित करना या विचारातीत होना सरल कार्य नहीं है। इन सबके लिए शारीरिक और मानसिक विकास की अपेक्षा होती है। शारीरिक चंचलता

को विसर्जित किए बिना क्या कोई व्यक्ति ध्यान का अधिकारी बन सकता है ? मानसिक अभ्यास को पुष्ट किए बिना क्या कोई ध्यान का अधिकारी बन सकता है ? ध्यान की पहली योग्यता है—स्वरूप की जिज्ञासा। जो दृश्य है—वह स्वरूप नहीं है। अपना अस्तित्व नहीं है। जो निजी अस्तित्व है वह बहुत सूक्ष्म है और सूक्ष्म होने के कारण वह चर्म चक्षु द्वारा दृश्य नहीं है। उसे देखने की उत्कट आकांक्षा हुए बिना वह दिखाई भी नहीं देता।

प्रारम्भ में ध्यान बहुत सरस नहीं लगता। स्थूल प्रवृत्ति को छोड़कर निष्क्रिय मुद्रा में बैठ जाना अच्छा लग भी कैसे सकता है ? किन्तु ऐसा वही कर सकता है जिसके मन में इस स्थूल शरीर के भीतर छिपे हुए सूक्ष्म परमतत्त्व को जानने की उत्कट आकांक्षा प्रकट हो जाती है।

निशाना साधने में भी एकाग्रता होती है। प्रिय का वियोग होने पर उसे पाने और अप्रिय का संयोग होने पर उसे दूर करने के लिए भी मन एकाग्र बनता है, किन्तु उस एकाग्रता से चित्त निर्मल नहीं होता। फलतः उससे परमतत्त्व प्रकाशित नहीं होता। उसे प्रकट करने के लिए चित्त की निर्मलता आवश्यक होती है और चैत्तिक निर्मलता के लिए अपने दोषातीत अस्तित्व पर चित्त को केन्द्रित करना आवश्यक होता है। इस प्रक्रिया में स्वरूप की जिज्ञासा ध्यान का पहला सोपान है।

स्वरूप की जिज्ञासा के प्रबल होने पर साधक में दो विशेष गुण विकसित होते हैं

१. मुमुक्षा

२. संवृतत्व

मुमुक्षा का अर्थ है—उन सारी प्रवृत्तियों से मुक्त होने की इच्छा, जो स्वरूप की उपलब्धि में बाधक बनती हैं। दूसरे शब्दों में वह स्वतंत्रता जो परिस्थिति आदि से भी प्रताडित नहीं होती। यह (मुमुक्षा) जितनी समर्थ होती है, उतनी ही ध्यान की क्षमता बढ़ती है। इसलिए ध्याता का मुमुक्षु होना जरूरी है।

संवृतत्व का अर्थ है—इन्द्रिय और मन की अन्तर्मुखी प्रवृत्ति। उनकी वहिमुखी प्रवृत्ति रहती है तब तक साधक वैषयिक सुखों से विरक्त नहीं होता। वैषयिक सुखों की अनुरक्ति होना ध्यान के लिए अनुकूल नहीं है। इसलिए ध्याता का संवृत होना जरूरी है।

स्वरूप की जिज्ञासा होने पर भी ध्यान की सफलता पाना निश्चित नहीं है। उसके अनेक विघ्न हैं। उनका निरसन किए बिना ध्याता आगे नहीं बढ़ सकता। स्थूल दृष्टि के अनुसार ध्यान के विघ्नों का वर्गीकरण इस प्रकार किया जा सकता है

१ रोग

२ शारीरिक सहनन (अस्थि-रचना) की दुर्बलता

३ उद्वण्ड मनोभाव

४ झगडालू मनोवृत्ति

५. खाद्य-सयम का अभाव

६. प्रमाद (विस्मृति)

७ आलस्य

इन विघ्नों में कुछ शारीरिक हैं और कुछ मानसिक। शारीरिक विघ्नों को आसन, प्राणायाम आदि के अभ्यास द्वारा निरस्त किया जा सकता है और मानसिक विघ्नों को दूर करने के लिए सतत जागरूक रहना जरूरी है। अपने स्वरूप के प्रति जागरूक रहना ध्यान का प्रथम या अंतिम उपाय है अथवा वही ध्यान है।

हम ध्यान की उपयोगिता को तभी अस्वीकार कर देते यदि उसके द्वारा चित्त की स्थिरता प्राप्त नहीं होती। एक सीमा तक चित्त की चंचलता सह्य होती है, किन्तु उसकी चंचलता पर कोई नियंत्रण नहीं होता तब वह आगे से आगे बढ़ती जाती है। एक दिन उसका बढ़ना असह्य हो उठता है। यही मानसिक अशान्ति है। इसके निवारण का उपाय या मानसिक शान्ति का उपाय है—चंचलता की मात्रा को फिर से कम करना। यह कार्य ध्यान के द्वारा ही किया जा सकता है।

५. ईषदवनतकायो निमीलितनयनो गुप्तसर्वेन्द्रियग्रामः सुप्रणिहितगात्रः
प्रलम्बितभुजदण्डः सुश्लिष्टचरणः पूर्वोत्तराभिमुखो ध्यायेत्॥

६. पद्मासनादिषु निषण्णो वा॥

५ ध्यान करने वाला व्यक्ति शरीर को आगे की ओर थोड़ा-सा झुकाकर, नेत्रों को मूंदकर, इन्द्रियो को विषयो से निवृत्त कर, शरीर को सुस्थिर व शिथिल बनाकर, बाहों को घुटनों की ओर प्रलम्बित कर, पैरों की एड़ियों को परस्पर मिलाकर पूर्व या उत्तर

दिशा की ओर मुह कर ध्यान करे।

६. अथवा पद्मासन आदि लगाकर ध्यान करना चाहिए।

ध्यान-मुद्रा

ध्यान की परिपक्वता होने के पश्चात् चाहे जिस मुद्रा में ध्यान किया जा सकता है, किन्तु जब तक उसका अभ्यास परिपक्व नहीं होता, तब तक कुछ निश्चित मुद्राओं में बैठकर ध्यान करना उपयोगी होता है।

ध्यान खड़े होकर भी किया जा सकता है और बैठकर भी किया जा सकता है। खड़े होकर ध्यान करने की मुद्रा को कायोत्सर्ग कहा जाता है। उसका निश्चय शारीरिक और मानसिक सम्बन्ध के आधार पर किया गया है। प्रस्तुत मुद्रा में मुख्य बातें ये हैं -

- १ शरीर का आगे की ओर थोड़ा-सा झुका हुआ होना।
- २ आंखों को मूटना या अधखुली रखना।
३. इन्द्रियो का सयम करना।
- ४ शरीर को स्थिर रखना।
- ५ भुजाओं को लटकाकर घुटने से सटाए रखना।
- ६ पैरों की एडियो को सटाए व दोनों पंजों के बीच चार अंगुल का अन्तर रखना।
- ७ पूर्व या उत्तर दिशा के अभिमुख होना।

ध्यानकाल में शरीर सीधा होना चाहिए। यह ध्यान का सामान्य नियम है। आगे की ओर थोड़ा झुकने का अर्थ उस नियम का अतिक्रमण नहीं है। मानसिक एकाग्रता के साथ श्वास का गहरा सम्बन्ध है। फेफड़े और गले को थोड़ा आगे झुकाने से श्वास के समीकरण की सुविधा होती है। इस दृष्टि से इसका बहुत महत्त्व है।

मानसिक एकाग्रता के लिए आंखों का सयम होना अत्यन्त अनिवार्य है। चंचलता की वृद्धि में उनका बहुत बड़ा योग है। आंखें मूट लेने पर चाक्षुष एकान्त हो जाता है। उन्हें अधखुला भी रखा जा सकता है। नासाग्र या किसी चक्र पर एकाग्र किया जाए तो उन्हें खुला भी रखा जा सकता है। ध्यान में केवल चाक्षुष एकान्त ही अपेक्षित नहीं किन्तु सभी इन्द्रियो का एकान्त होना आवश्यक है। इसी तथ्य को ध्यान में रखकर ध्याता के

लिए सर्वेन्द्रिय-सयम मुद्रा का निर्देश दिया गया है।

शरीर की स्थिरता मन की स्थिरता का आधार है। इस दृष्टि से शरीर का सुप्रणिधान करना बहुत उपयोगी है। प्रणिधान निर्मलता और स्थिरता के द्वारा प्रकट होता है। शरीर की निर्मलता नाडी-शोधन के द्वारा प्राप्त होती है और उसके होने पर ही वाछनीय स्थिरता प्राप्त होती है।

नाडी-शोधन के लिए समवृत्ति प्राणायाम बहुत उपयोगी है। दिन-रात में तीन या चार बार समवृत्ति प्राणायाम करने तथा प्रत्येक बार में ६० से ८० तक की पुनरावृत्ति तक पहुँच जाने पर नाडी-शोधन हो जाता है।

खड़े होकर ध्यान किया जाता है तब भुजदंड का प्रलम्बित होना आवश्यक है। वार्यी अजलि पर दायी अजलि टिका तथा दोनों अंजलियों को नाभि से सटाकर भी ध्यान किया जाता है, किन्तु खड़े होकर किए जाने वाले ध्यान में अधिकांशतया प्रलम्बित भुजा की पद्धति ही प्रचलित रही है। इसका हार्द यही होना चाहिए कि ध्यानकाल में प्रवाहित होने वाली शक्ति तरंगे शरीर के बाहर न जाकर पुनः उसमें ही समाहित हो जाए।

दोनों पैर परस्पर सटे हुए होने चाहिए। दोनों एडिया भी सटी हुई होनी चाहिए किन्तु पंजों के बीच में चार अंगुल का अन्तर रहना आवश्यक है। इसमें लम्बे समय तक स्थिर मुद्रा में अभ्यास करने में सुविधा होती है। शिथिलता या स्थिरता प्राप्त करने में अधिक कठिनाई नहीं होती।

हमारा जगत् सक्रमणशील है। इसमें वस्तु एक देश से दूसरे देश में सक्रात होती है और उससे दूसरे द्रव्य प्रभावित होते हैं। सौर जगत् से जो परमाणु प्रवाह आता है, उससे मनुष्य प्रभावित होता है। देश और काल ये दोनों माध्यम उसके प्रभावित होने में योग देते हैं। जैसे विभिन्न महीनों में आने वाला सौर जगत् का प्रवाह मनुष्य के विभिन्न अंगों को प्रभावित करता है, वैसे ही विभिन्न दिशाओं से आने वाला सौर प्रवाह भी मनुष्य के विभिन्न अंगों और चैतन्य केन्द्रों पर भिन्न-भिन्न प्रभाव डालता है। ध्यान के लिए पूर्व और उत्तर दिशा से आने वाले सौर जगत् के तत्त्व-प्रवाह अधिक अनुकूल होते हैं। इसीलिए ध्याता को पूर्व और उत्तर दिशा की

ओर मुह कर ध्यान करने का निर्देश दिया गया है।

खड़े होकर ध्यान करना कठिन कार्य है। बैठकर ध्यान करना उससे सरल है। इसमें शारीरिक तनाव का विसर्जन अधिक सरलता से किया जा सकता है। बैठकर किए जाने वाले पद्मासन आदि अनेक आसन हैं। वे सभी आसन ध्यान के लिए विहित हैं। किन्तु वैसे आसनों में ध्यान करना विहित नहीं है जो शरीर के लिए कष्टकर हों। इस विषय में कुछ आचार्यों का चिन्तन बहुत महत्त्वपूर्ण है। उन्होंने लिखा है कि वर्तमान में शरीर का सहनन बहुत दृढ नहीं है। इसलिए ध्यान के लिए पद्मासन और कायोत्सर्गासन—इन दो ही आसनों का प्रयोग करना चाहिए। यह कोई नियम नहीं है किन्तु वर्तमान की स्थिति का विवेक है।

ध्यान सोकर भी किया जा सकता है। उसका व्यवहार सामान्यतः प्रचलित नहीं है किन्तु सोकर ध्यान न करना, ऐसा नियम भी नहीं है। अभ्यासकाल में आसन आदि पर अधिक ध्यान देना आवश्यक होता है। अभ्यास के परिपक्व होने पर चाहे जिस मुद्रा या आसन में ध्यान किया जा सकता है।

७. ग्रामागार-शून्यगृह-श्मशान-गुहोपवन-पर्वत-तरुमूल-पुलिनानि
ध्यानस्थलानि॥

८. भूपीठ-शिलाकाष्ठपट्टान्युपवेशनस्थानानि॥

७. गाव, घर, शून्यगृह, श्मशान, गुफा, उपवन, पर्वत, वृक्षमूल, नदी का पार्श्व भाग आदि ध्यान करने के लिए उपयुक्त स्थल हैं।

८. भूपीठ, शिलापट्ट—ये बैठने के लिए उपयुक्त आसन हैं। ध्यान के आसन पहले बताए जा चुके हैं।

ध्यान-स्थल

ध्यान कहा किया जाए ? इस प्रश्न का भी अपने आप में महत्त्व है। वस्तु का जैसे महत्त्व होता है, वैसे ही उसके क्षेत्र (आधारस्थल) का भी महत्त्व होता है। ध्यान के लिए सर्वाधिक समुचित क्षेत्र वही है, जहाँ कोलाहल न हो। एकाग्र होने में बाधा डालने वाली कोई भी वस्तु न हो। शून्यगृह, श्मशान आदि स्थलों का चुनाव इसी दृष्टि से किया गया है। किन्तु ध्यान एकान्त स्थलो में ही किया जाए, यह अनिवार्य नहीं है। वह

गाव, जनाकुल घर में भी किया जा सकता है। उपवन आदि का चुनाव इसलिए किया गया कि उसमें पर्याप्त प्राणवायु प्राप्त हो सके।

स्थल के सम्बन्ध में कोई निश्चित रेखा नहीं खींची जा सकती, किन्तु इस विषय में इतना ही निर्देश किया जा सकता है कि वह स्वच्छ, नीरव, प्रशस्त और प्राणवायु से परिपूर्ण होना चाहिए। स्थल के विषय में एक विशेष बात ध्यान देने योग्य है। वह यह है कि ध्यान एक निश्चित स्थान में किया जाए तो उसकी सिद्धि शीघ्र होती है।

दूसरी बात यह है कि विचार सक्रमणशील होते हैं। एक मनुष्य के विचारों का दूसरे मनुष्य के विचारों पर असर होता है। बुरे विचारों का सक्रमण न हो, इस दृष्टि से ध्यान-स्थल का एकान्त होना आवश्यक है।

ध्यानोचित आसन

ध्यानकाल में बैठने के आसनों का भी बहुत महत्त्व है। मृत्तिका, शिलाखण्ड और काष्ठ—ये शरीर के तापमान को सन्तुलित और स्थिर बनाए रखते हैं और विजातीय तत्त्वों के प्रभाव से बचाते हैं, इसलिए इनका विशेष महत्त्व है। सात्त्विक वस्त्रासन भी ध्यानकाल में उपयोग में लाये जाते हैं।

६. सालम्बन-निरालम्बनभेदाद् ध्यानं द्विधा॥

१०. पिण्डस्थ-पदस्थ-रूपस्थ-रूपातीतभेदादाद्यं चतुर्धा॥

११. शरीरालम्बि पिण्डस्थम्॥

१२. शिरो-भू-तालु-ललाट-मुख-नयन-श्रवण-नासाग्र-हृदय-नाभ्यादि शरीरालम्बनानि॥

१३. धारणालम्बनं च॥

१४. प्रेक्षा वा॥

१५. ध्येये चित्तस्य स्थिरबन्धो धारणा ॥

१६. पार्थिवी-आग्नेयी-मारुती-वारुणीति चतुर्धा॥

१७. स्वाधारभूतानां स्थानानां वृहदाकारस्य वैशद्यस्य च विमर्शः॥

१८. तत्रस्थस्य निजात्मनः सर्वसामर्थ्योद्भावनं पार्थिवी॥

१९. नाभिकमलस्य प्रज्वलनेन अशेषदोषदाहचिन्तनमाग्नेयी॥

२०. दग्धमलापनयनाय चिन्तनं मारुती॥

६८ / मनोनुशासनम्

- २१ महामेघेन तद्भस्मप्रक्षालनाय चिन्तनं वारुणी॥
 २२ श्रौतालम्बि पदस्थम्॥
 २३ संस्थानालम्बि रूपस्थम्॥
 २४. सर्वमलापगतज्योतिर्मयात्मालम्बि रूपातीतम्॥
 २५ तन्मयत्वमेवास्य स्वाध्यायाद् वैलक्षण्यम्॥

६ ध्यान के दो प्रकार हैं :

१. सालम्बन—आलम्बन-सहित ।
 २. निरालम्बन—आलम्बन-रहित ।
१०. सालम्बन ध्यान के चार प्रकार हैं .
- १ पिण्डस्थ
 २. पदस्थ
 - ३ रूपस्थ
 - ४ रूपातीत
- ११ जिस ध्यान में शरीर के किसी अवयव का आलम्बन लिया जाता है, वह पिण्डस्थ कहलाता है ।
- १२ सिर, श्रू, तालु, ललाट, मुह, नेत्र, कान, नासाग्र, हृदय और नाभि—ये शारीरिक आलम्बन हैं ।
१३. धारणा का आलम्बन लेने वाले ध्यान को भी पिण्डस्थ कहा जाता है ।
- १४ स्थूल और सूक्ष्म शरीर की संवेदनाओं और क्रियाओं तथा मानसिक वृत्तियों के दर्शन के अभ्यास को प्रेक्षा कहा जाता है । यह भी एक प्रकार का पिण्डस्थ ध्यान है ।
- १५ चित्त को किसी एक देश में सन्निविष्ट करने को धारणा कहा जाता है ।
- १६ धारणा के चार प्रकार हैं
- | | |
|-------------|-----------|
| १. पार्थिवी | २ आग्नेयी |
| ३. मारुती | ४ वारुणी |
- १७ आसनस्थित होकर मेरे आधारभूत स्थान (समुद्र, पर्वत आदि) विशाल और विशद हैं—ऐसा अनुभव करना चाहिए ।
१८. फिर उन पर अपने को स्थित मानकर अपने सर्वशक्ति-सम्पन्न

वीतराग स्वरूप की अनुभूति करनी चाहिए। अनुभूति को पुष्ट करते-करते चित्त उसी में विलीन हो जाना चाहिए। यह पार्थिवी धारणा है।

- १६ नाभिकमल प्रज्वलित होने के कारण सब दोष दग्ध हो रहे हैं—इस अनुभूति को आग्नेयी धारणा कहा जाता है।

नाभिकमल स्थित त्रिकोण अग्निकुण्ड में अग्नि प्रज्वलित हो रही है, उससे सारे दोष भस्म हो रहे हैं—ऐसी धारणा करते-करते चित्त उसमें लीन हो जाना चाहिए।

- २० नाभिकमल में दोषों के चलने से जो भस्म होती है, उसे तेज वायु का झोका उड़ाकर ले जा रहा है—ऐसा चिन्तन करना मारुती धारणा है।

- २१ शेष भस्म का प्रक्षालन करने के लिए विशाल मेघराशि की अनुभूति करने को वारुणी धारणा कहा जाता है।

- २२ ॐ, ह्रीं, ह्रं, णमो अरहताण, अ सि आ उ सा आदि शब्द-मंत्रों, श्रुत (शब्दों या नामों) का आलम्बन ले जो ध्यान किया जाता है, उसे पदस्थ ध्यान कहा जाता है।

- २३ जिस ध्यान में सस्थान (आकृति विशेष) का आलम्बन लिया जाता है, वह रूपस्थ ध्यान कहलाता है।

- २४ सर्वमलातीत ज्योतिर्मय आत्मा के अमूर्त स्वरूप का आलम्बन लेने को रूपातीत ध्यान कहा जाता है।

- २५ ध्यान के प्रारम्भ में स्वाध्याय होता है, चिन्तन होता है, फिर भी ध्यान और स्वाध्याय एक नहीं है। स्वाध्याय में विषय की तन्मयता नहीं होती, समरसीभाव नहीं होता। ध्यान में तन्मयता होती है, समरसीभाव होता है। ध्यान करने वाला चिन्तन करते-करते उसमें लीन हो जाता है, तन्मय हो जाता है। यह तन्मयता या लय ही ध्यान है। इस दशा में ध्येय और ध्याता में अभेद हो जाता है। परमात्मा के ज्योतिर्मय या आनन्दमय स्वरूप में लीन होकर ध्याता स्वयं वैसा बन जाता है।

ध्यान के प्रकार

ध्यान शब्द की कल्पना करते ही हमारे सामने दो स्थितियां उभर आती हैं :

१. मन की एकाग्रता।

२. मन का निरोध।

एकाग्रता निर्विषय नहीं होती। वह किसी वस्तु या अवस्था पर निर्भर होती है। एकाग्रता की तुलना उस बच्चे से की जा सकती है जो माता की अंगुली के सहारे चलने का अभ्यास करता है। निरोध की तुलना उस किशोर से हो सकती है जो अपने पैरों के बल चलने लग जाता है। पहले कोई परिकल्पना की जाती है, फिर उस पर मन को स्थिर किया जाता है, यह एकाग्रता है। इसमें मन की स्थिरता लक्ष्य के सहारे होती है, इसलिए इस एकाग्रतात्मक धर्म को सालम्बन ध्यान कहा जाता है।

मन का निरोध विषय-शून्यता की स्थिति में होता है। जब मन खाली हो जाता है, उसके सामने कोई खाली विषय नहीं रहता तब वह अपने आप निरुद्ध हो जाता है। जब मन में कोई कल्पना नहीं होती तब उसके सामने कोई शब्द नहीं होता, कोई आकार नहीं होता। शब्द और रूप के अभाव में वह निरालम्बन हो जाता है और निरालम्बन होने का अर्थ है कि उसकी गतिशीलता समाप्त हो जाती है। यही निरालम्बन ध्यान है।

ध्यान के आलम्बन असंख्य हो सकते हैं किन्तु ध्यान की लम्बी परम्परा में साधक वर्ग ने कुछ विशेष अनुभव प्राप्त किये हैं। उनके आधार पर ध्यान के आलम्बनो का वर्गीकरण किया गया है। वह वर्गीकरण ध्यान के प्रकारों का निमित्त बना है।

स्थूल व्यवहार की भाषा में एकाग्रता को हम एक कोटि में रख देते हैं किन्तु सूक्ष्म दृष्टि से उसकी असंख्य कोटियां हैं। एक व्यक्ति एक क्षण में जितना एकाग्र होता है, दूसरे क्षण में उससे अधिक या कम एकाग्र भी हो सकता है। एक आदमी जितना एकाग्र होता है, दूसरा उससे कम या अधिक भी हो सकता है। इस प्रकार काल-क्रम और व्यक्ति-भेद की दृष्टि से एकाग्रता की असंख्य कोटियां हो जाती हैं। इनके आधार पर एकाग्रतात्मक ध्यान के असंख्य प्रकार हो जाते हैं। किन्तु इस सूक्ष्म पद्धति के आधार पर ध्यान की कोटियां निश्चित नहीं की गई हैं। उसकी चार कोटियां हैं

और वे आलम्बन के वर्गीकरण के आधार पर निर्धारित की गई है।
आलम्बन चार रूपों में वर्गीकृत है :

१ पिण्ड (शरीर) ३ रूप (आकार)

२ पद (शब्द) ४ रूपातीत (निराकार)

इनके आधार पर एकाग्रतात्मक ध्यान के चार प्रकार बन जाते हैं :

१. पिण्डस्थ—पिण्ड के आलम्बन से होने वाली एकाग्रता।

२ पदस्थ—पद के आलम्बन से होनी वाली एकाग्रता।

३. रूपस्थ—रूप के आलम्बन से होने वाली एकाग्रता।

४ रूपातीत—अरूप के आलम्बन से होने वाली एकाग्रता।

पिण्डस्थ ध्यान

पिण्डस्थ ध्यान में शरीर का आलम्बन लिया जाता है। आत्मा और शरीर में एकत्व नहीं है, किन्तु उनका संयोग है। आत्मा चेतन है और शरीर अचेतन। अतः आत्मा और शरीर स्वरूप की दृष्टि से भिन्न है। शरीर आत्मा की अभिव्यक्ति और प्रवृत्ति में सहयोग करता है, इसलिए उसमें सर्वथा भेद भी नहीं है। इस दृष्टि से सशरीर आत्मा न केवल चेतन और न केवल अचेतन है, किन्तु जात्यान्तर है—चेतन और अचेतन का संयोग है। प्राणशक्ति, भाषा, इन्द्रिय और चिन्तन—ये न चेतन के लक्षण हैं और न अचेतन के लक्षण हैं किन्तु चेतन और अचेतन की समन्वित अवस्था के लक्षण हैं। आत्मा की ज्ञानात्मक शक्ति और शरीर का पौद्गलिक सहयोग, ये दोनों मिलकर सशरीर आत्मा के अस्तित्व को प्रकट करते हैं।

शरीर के पांच प्रकार हैं :

औदारिक—यह अस्थि-मांसमय स्थूल शरीर है।

वैक्रिय—यह अस्थि-मांसरहित स्थूल शरीर है। यह योगी के भी हो सकता है।

आहारक—यह योगज शरीर है। इसे एक स्थान से दूसरे स्थान में प्रेषित किया जा सकता है।

तैजस—यह विद्युत् शरीर है।

कार्मण—यह मूल शरीर या संस्कार शरीर है।

तैजस और कार्मण दोनो सूक्ष्म शरीर है।

चैतन्य का विस्तार बाह्यजगत् की ओर होता है, तब उसकी गति सूक्ष्म से स्थूल की ओर होती है और जब वह बाह्यजगत् से अन्तर्जगत् में लौटता है तब उसकी गति स्थूल से सूक्ष्म की ओर होती है।

स्थूल शरीर की निष्पत्ति कार्मण शरीर के होने पर होती है, इस दृष्टि से वह सब शरीरो का मूल कारण है। स्थूल शरीर भवान्तरगामी नहीं होते। सूक्ष्म शरीर भवान्तरगामी होते हैं। उनमें भी भवान्तरगमन के सस्कार कार्मण शरीर में संचित रहते हैं। इस दृष्टि से यह सस्कार शरीर भी है।

आत्मा का सबसे निकट सम्पर्क कार्मण शरीर से है। आत्मा के चैतन्य और वीर्य सर्वप्रथम इसी में सक्रान्त होते हैं। तैजस शरीर उन्हें स्थूल शरीर तक पहुँचाता है और स्थूल शरीर के द्वारा वे अभिव्यक्त होते हैं। इस प्रकार आत्मा के चैतन्य और वीर्य कार्मण शरीर, तैजस शरीर और स्थूल शरीर की क्रमिक प्रक्रिया से बाह्यजगत् तक पहुँचते हैं और वे विपरीत प्रक्रिया से बाह्यजगत् के प्रभाव को आत्मा तक पहुँचाते हैं। बाह्यजगत् का प्रभाव सर्वप्रथम स्थूल शरीर पर होता है। उसे तैजस शरीर कार्मण शरीर तक ले जाता है और कार्मण शरीर के माध्यम से वह आत्मा तक पहुँचता है। इस प्रकार तैजस शरीर प्रेषण के माध्यम का काम करता है। योग के आचार्यों ने तेजोमय आत्मा की परिकल्पना की है। आत्मा की तेजोमयता की परिकल्पना का निमित्त यह तैजस शरीर ही है।

कार्मण और तैजस शरीर सूक्ष्म शरीर है, इसलिये इनके अवयव नहीं हैं। वे अवयव-विहीन शरीर हैं। वे स्थूल शरीर के अवयवों में परिव्याप्त हैं। साधारणतया वे समूचे शरीर में परिव्याप्त हैं किन्तु शरीर के कुछ भागों में वे विशेष रूप से केन्द्रित हैं। ये केन्द्रित भाग चैतन्य की अभिव्यक्ति के मुख्य केन्द्र हैं। पिण्डस्थ ध्यान में इन्हीं केन्द्रों पर मन को एकाग्र किया जाता है। चैतन्य की अभिव्यक्ति के शारीरिक केन्द्र ये हैं

१. सिर

६. नेत्र

२. भ्रू

७. कान

३. तालु

८. नासाग्र

४. ललाट

९. हृदय

५. मुह

१०. नाभि

इन केन्द्रो पर ध्यान करने से मन की एकाग्रता सरलता से सधती है और आंतरिक ज्ञान विकसित होता है।

पिण्डस्थ ध्यान में चक्रों का आलम्बन भी लिया जाता है।

चक्र

‘ससारिणा वीर्य निमित्तापेक्ष—ससारी जीव की समस्त शक्तियों का उपयोग निमित्त के योग से ही होता है। जीव में चेतन्य है, किन्तु उसका उपयोग इन्द्रियगोलको और ज्ञानवाहक स्नायु-गुच्छको के माध्यम से होता है। जीव में वीर्य है किन्तु उसका उपयोग कर्मेन्द्रियों व क्रिया-तत्त्वों के माध्यम से होता है। ज्ञानवाहक स्नायु-गुच्छको का सम्बन्ध सुषुम्ना नाडी और पृष्ठरज्जु से है। उन्हीं सुषुम्नागत ज्ञानवाही गुच्छको को चक्र कहा गया है। वे ज्ञान की अभिव्यजना के निमित्त हैं, इसलिए उन पर मन को एकाग्र करने से उनमें प्राणधारा प्रवाहित होती है। ज्ञान के सहायक तन्तु सक्रिय हो जाते हैं।

चक्रों के नाम, स्थान आदि अगले पृष्ठ पर देखिए—

वासना-क्षय की दृष्टि से स्वाधिष्ठान चक्र पर ध्यान करने का बहुत महत्त्व है।

मणिपुर चक्र पर ध्यान करने से शारीरिक आरोग्य बढ़ता है किन्तु उससे कामशक्ति प्रबल होती है, इसलिए ब्रह्मचारी के लिए आवश्यक है कि वह मणिपुर चक्र पर ध्यान करने के पश्चात् प्राणधारा को हृदय चक्र में प्रवाहित कर विशुद्धि चक्र तक ले जाए। उसमें उस कामशक्ति का शोधन हो जाता है।

आज्ञा चक्र या भृकुटि चक्र का बहुत महत्त्व है क्योंकि इस स्थान में इडा, पिंगला और सुषुम्ना—तीनों का सगम होता है। इसके जागरण से अन्य चक्रों का जागरण सहज हो जाता है और इसका जागरण अन्य चक्रों की अपेक्षा अधिक कठिन और अधिक अभ्यास-सापेक्ष है।

मूलाधार चक्र से ऊर्जा को ऊर्ध्वगामी बनाया जाता है। उसके ऊर्ध्वगामी होने से मनुष्य की वृत्ति आन्तरिक हो जाती है। ऊर्जा के ऊर्ध्वीकरण का यह आदि बिन्दु है। इसलिए साधना में इसका बहुत महत्त्वपूर्ण स्थान है।

अनाहत चक्र प्राणवायु का स्थल और औजस का मुख्य केन्द्र है—

नाम	स्थान	दल	वर्ण	दल बीजाक्षर	ज्योति	फल
शक्ति केन्द्र मूलाधार	गुदा और लिंग का मध्यवर्ती	४	रक्त	व, श, ष, स	शिखाकार स्वर्णिम ज्योति का ध्यान	अध्यात्म-विद्या प्रवृत्ति, आरोग्य
स्वास्थ्य स्वाधिष्ठान	पेड़ू	६	सिंदूरी	ब, भं, म, यं, र, ल	विजली की रेखा का ध्यान	वासनाक्षय, ओजस्विता
तैजस् मणिपुर	नाभि	१०	नील	ड, ढं, णं, त, थ, द, धं, न, प, फ	बाल-सूर्य का ध्यान	आरोग्य, आत्म-साक्षात्कार, ऐश्वर्य
आनंद अनाहत	हृदय	१२	अरुण	क, ख, ग, घं, ड, च, छ, ज, झ, ट, ठ	अग्निशिखा का ध्यान	यौगिक उपलब्धिया, आत्मस्थता
विशुद्धि विशुद्ध दर्शन आज्ञा	कण्ठ भ्रू मध्य	१६ २	धूम्र श्वेत	अ से अ तक ह, क्ष	दीपशिखा का ध्यान शरच्चन्द्र की ज्योति का ध्यान	कामना-विजय अन्तर्ज्ञान, वाक्सिद्धि
ज्ञान सहस्रार	मस्तिष्क	५०	अवर्ण	अ से क्ष तक	प्रचण्ड तेज का ध्यान	मुक्ति

तत्परस्यौजस स्थान तत्र चैतन्यसग्रह.

—चक्रक, सूत्रस्थान ३०/७

विकल्प-शून्यता की प्राप्ति के लिए हृदय-चक्र पर ध्यान देना और उसकी गहराई में उतरना बहुत ही उपयोगी है। हृदय-चक्र पर ध्यान करने से ग्रंथि-भेद हो जाता है। उससे आत्म-साक्षात्कार सुलभ हो जाता है।

चक्रों पर ध्यान करने से ज्ञानतंतु जागृत होते हैं, किन्तु उन्हें जागृत करने का एकमात्र यही उपाय नहीं है। सयम की प्रखर साधना और प्रबल वैराग्य हो तो चक्रों पर ध्यान किए बिना ही वे जागृत हो जाते हैं।

प्रेक्षा का अर्थ है—प्रकृष्ट या गहरे में उतरकर देखना। हम बाहर की ओर देखते ही हैं। हमारी इन्द्रियां और मन, इन सबकी गति बहिर्मुखी है। प्रेक्षा इसका विपरीत क्रम है। इसके द्वारा इन्द्रिया और मन अन्तर्मुखी बनते हैं। हमारे शरीर में रासायनिक परिवर्तन होते रहते हैं। उसके कई हेतु हैं, जैसे—सर्दी, गर्मी आदि बाहरी वातावरण, भोजन, वर्तमान चित्तपर्याय और कर्म का उदय। जब हम प्रयत्नपूर्वक कर्म का शीघ्र विपाक कर उसे उदय में लाते हैं तब और अधिक रासायनिक परिवर्तन होता है। इस रासायनिक परिवर्तन को प्रेक्षा के द्वारा देखा जा सकता है।

प्रेक्षा करते-करते मन सूक्ष्म और संवेदनशील हो जाता है और समूचे शरीर के ज्ञान तन्तु जागृत हो जाते हैं। इसलिए शरीर में होने वाले रासायनिक परिवर्तनों को सहज ही जाना जा सकता है।

प्रेक्षा के विशेष प्रयोग

मन को सिर से पाव तक ले जाना, शरीर के प्रत्येक अवयव में चेतना को प्रवाहित करना और साथ-साथ वेदना को देखना और उसके प्रति तटस्थ रहना प्रेक्षा का पहला चरण है। इसके बाद अर्धचेतन और अवचेतन मन के स्तर पर होने वाली प्रतिक्रियाओं और कर्म विपाकों को देखना, यह प्रेक्षा का अग्रिम चरण है। देखना और तटस्थ रहना ये दोनों मिलकर प्रज्ञा को जागृत करते हैं। उसके जागृत होने पर मोह-चक्र टूट जाता है।

सिर से पाव तक और पाव से सिर तक प्रत्येक अवयव को देखने का अभ्यास पुष्ट हो जाए और दर्शन के साथ-साथ चैतन्य का कण-कण झकृत हो जाए तब एक साथ कई अवयवों पर मन को ले जाना चाहिए। इसका अभ्यास पुष्ट होने पर समूचे शरीर पर एक साथ मन को ले जाना चाहिए। इस अभ्यास से मन पर नियन्त्रण स्थापित हो जाता है। फिर हम उसे जहां ले जाना चाहे वहां वह चला जाता है और जहां स्थिर करना चाहे वहां वह स्थिर हो जाता है।

प्रेक्षा में विशेष ध्यान देने योग्य यह है कि अप्रमाद निरन्तर बना रहे। प्रिय सवेदन के प्रति राग और अप्रिय सवेदन के प्रति द्वेष न जागे। एकाग्रता का अभ्यास परिपक्व हो, वह प्रेक्षा का उद्देश्य नहीं है। पर वह इसका सशक्त साधन है। वह इससे सधती है। पहले से सधी हुई हो तो प्रेक्षाकाल में वह बहुत उपयोगी बन जाती है।

चित्त को किसी निश्चित देश में स्थिर करना धारणा है। वह शरीर या उससे भिन्न अन्य वस्तुओं पर की जा सकती है। देहाश्रित धारणाएँ पिण्डस्थ ध्यान की कोटि में समाविष्ट होती हैं। धारणा के चार प्रकार हैं—

- | | |
|-------------|-----------|
| १. पार्थिवी | ३. मारुती |
| २. आग्नेयी | ४. वारुणी |

इनका सम्बन्ध पार्थिव, तैजस, वायवीय और जलीय तत्त्वों से है। साधक ध्यान करने के लिए बैठे और यदि उसे दैहिक धारणाओं के द्वारा पिण्डस्थ ध्यान का अभ्यास करना हो तो वह सर्वप्रथम किसी विशाल और निर्मल स्थान पर बैठने की अनुभूति करे और उस अनुभूति को इतना पुष्ट बनाए कि उसे प्राप्त अनुभूति में तन्मयता प्राप्त हो जाए। उस विशाल और निर्मल आसन पर स्थित होकर अपने पार्थिव शरीर में असीम शक्ति का अनुचिन्तन करे। यह धारणा की पहली कक्षा—पार्थिवी धारणा है।

आचार्य रामसेन पिण्ड (देह) की सिद्धि और शुद्धि के लिए मारुती, तैजसी और जलीय—इन तीनों धारणाओं को मान्य करते हैं :

तत्रादौ पिण्ड-सिद्ध्यर्थ, निर्मलीकरणाय च।

मारुती तैजसीमाप्या, विदध्याद् धारणा क्रमात्॥

—तत्त्वानुशासन—१८३

शरीर में अग्नि का स्थान मणिपूर चक्र या नाभिकेन्द्र है। हमारे तैजस शरीर का मुख्य केन्द्र यही है। इस स्थान में तैजस का दृढ़ और चिरन्तन चिन्तन करने से तैजस शरीर जागृत और अधिक क्रियाशील हो जाता है। दृढ़ सकल्प के द्वारा उसे सक्रिय बनाकर उसके द्वारा समस्त दोषों के क्षय होने का अनुभव किया जाता है। इस प्रकार आग्नेयी धारणा के द्वारा दोषक्षय की क्रिया सम्पन्न की जाती है।

इसके पश्चात् तीसरी कक्षा में मारुती धारणा का उपयोग किया जाता है। पवन का काम सफाई करना है। आग्नेयी धारणा के द्वारा दोषों का दहन होने पर जो भस्म हो जाती है, उसे शरीर के बाहर ले जाने के लिए मारुती धारणा का प्रयोग किया जाता है। समूचे शरीर में चारों ओर से तेज हवा का प्रवेश हो रहा है और वह नाभिकमल स्थित भस्म को उड़ाकर बाहर ले जा रही है। इस प्रकार की तीव्र अनुभूति करते-करते साधक को आत्मस्थता का अनुभव होने लगता है।

चौथी कक्षा में अवशेषों की शुद्धि के लिए वारुणी धारणा का उपयोग किया जाता है। मारुती धारणा के द्वारा दोष-भस्म को बाहर ले जाने पर भी जो कुछ शेष रह जाता है, उसे वारुणी धारणा के द्वारा साफ कर दिया जाता है। साधक अनुभव करता है कि गहरे बादल उमड़ रहे हैं। घनघोर वृष्टि हो रही है। उसका जल शरीर में प्रवेश कर नाभिकमल को पखाल रहा है और वह अत्यन्त निर्मल हो रहा है। इस निर्मलता की अनुभूति के साथ अपने आत्मस्वरूप की निर्मलता में विलीन हो जाए और फिर धारणा से ध्यान की स्थिति में पहुँच जाए।

धारणा के अनेक रूप और प्रकार हो सकते हैं। इसलिए इसकी व्याख्या भी अनेक रूपों में की गई है।

पार्थिवी द्रव्यो—चित्र, मूर्ति आदि पर चित्त को स्थिर करना पार्थिवी धारणा है।

दीप आदि तेजोमय पदार्थ पर दृष्टि को स्थिर करना आग्नेयी धारणा है।

वायु के स्पर्श का श्वास-प्रश्वास पर मन को स्थिर करना मारुती धारणा है।

जलाशय के तट पर बैठकर शान्त जल पर दृष्टि को स्थिर करना

वारुणी धारणा है।-

धारणा ध्यान की प्रथम तैयारी है। इसमें चित्त पूर्णतः स्थिर नहीं होता किन्तु वह एक दिशा में होते-होते ध्यान की पृष्ठभूमि प्रस्तुत कर देता है। फिर साधक धारणा से मुक्त होकर ध्यान की कक्षा में चला जाता है।

पदस्थ ध्यान

यह ध्यान पदो-मंत्रो व बीजाक्षरों के आलम्बन से किया जाता है। पिण्डस्थ ध्यान जैसे देहावलम्बी है, वैसे पदस्थ ध्यान शब्दावलम्बी है। पिण्डस्थ ध्यान में देहवर्ती चैतन्य-केन्द्र, देह की अनुप्रेक्षा तथा देह और आत्मा की पृथक्ता—ये मुख्य ध्येय बनते हैं। पदस्थ ध्यान में भी शब्द की सूक्ष्म शक्ति, उसके सूक्ष्म और स्थूल उच्चारण की प्रक्रिया और शब्दवर्ती अर्थ के साथ तन्मयता—ये मुख्य ध्येय होते हैं। इस ध्यान के आधार पर ध्यान-मंत्रों का पर्याप्त विकास हुआ है।

जप भी शब्दावलम्बी होता है और पदस्थ ध्यान भी शब्दावलम्बी होता है। ये दोनों किसी रेखा पर भिन्न होते हैं और किसी रेखा पर अभिन्न हो जाते हैं। जप का अर्थ है—शब्द की अर्थात्मा में तन्मय हो जाना। पदस्थ ध्यान में भी यही तन्मयता अपेक्षित है।

जप के तीन प्रकार हैं -

१ वाचिक

२ उपाशु

३. मानसिक

उच्चारणपूर्वक किया जाने वाला जप वाचिक होता है। मन्द उच्चारण—होंठों से बाहर न निकलने वाले उच्चारण के द्वारा जप उपांशु होता है। उच्चारण से अतीत केवल मानसिक चिन्तन के रूप में किया जाने वाला जप मानसिक होता है। वाचिक जप से उपांशु और उपांशु जप से मानसिक जप में शब्द की ऊर्मिया सूक्ष्म होती है और सूक्ष्म होने के कारण वे अधिक शक्तिशाली होती हैं। इसी आधार पर वाचिक की अपेक्षा उपाशु और उपाशु की अपेक्षा मानसिक जप अधिक शक्तिशाली होता है।

जप पदस्थ ध्यान की पूर्वावस्था है। प्रारम्भ में वाचिक जप का अभ्यास करना चाहिए। उसका अभ्यास हो जाने पर उपाशु जप का अभ्यास होना चाहिए। उसके पश्चात् मानसिक जप का अभ्यास करना चाहिए। मानसिक जप की अवस्था जब ध्येय पर एकाग्र हो जाती है, तब वह पदस्थ ध्यान के रूप में बदल जाती है। वाचिक जप में पद का उच्चारण स्थूल होता है। उपांशु जप में वह सूक्ष्म हो जाता है। मानसिक जप में वह चिन्तन का आकार ले लेता है। पदस्थ ध्यान में वह दृश्य बन जाता है।

पदस्थ ध्यान के लिए इष्ट मन्त्रों का चुनाव अपनी भावना, रुचि और श्रद्धा के आधार पर किया जा सकता है।

रूपस्थ और रूपातीत ध्यान

द्रव्य दो प्रकार के होते हैं—रूपी और अरूपी। आत्मा अरूप है। पुद्गल रूपी है। वह रूपी होने के कारण इन्द्रिय के द्वारा ग्राह्य है। आत्मा का इन्द्रिय के द्वारा इसलिए ग्रहण नहीं होता कि वह अरूप है। ध्यानकाल में ये दोनों प्रकार के द्रव्य ध्येय बनते हैं। रूपी ध्येय स्थूल होता है और अरूपी ध्येय सूक्ष्म। इसीलिए साधक प्रारम्भ में रूपी ध्येय का आलम्बन लेता है। उस पर मन की एकाग्रता सध जाने पर वह अरूपी ध्येय पर ध्यान का अभ्यास करता है। रूपी ध्येय में परमाणु से लेकर किसी बड़े से बड़े आकार का आलम्बन लिया जा सकता है। वैसे पिण्डस्थ ध्यान भी रूपस्थ ध्यान से भिन्न नहीं है। शरीर स्वयं रूपी है। उस पर ध्यान करना रूपस्थ ध्यान ही है। शब्द भी रूपी है। उस पर ध्यान करना भी रूपस्थ ध्यान है।

किन्तु शरीर और शब्द की अपनी विशेषता है, इसलिए उन्हें रूपस्थ ध्यान से पृथक् स्थान दिया गया है। शरीर में चैतन्य की अभिव्यजना होती है, इसलिए बाहरी रूपी ध्येयों की अपेक्षा शरीरगत ध्येय अधिक सफल होता है। शब्द का भी चैतन्य केन्द्र से निकट का सम्बन्ध होता है, इसलिए उसका भी अपना विशेष महत्त्व है। शरीर और शब्द के अतिरिक्त शेष जितने रूपी ध्येय होते हैं, वे सब रूपस्थ ध्येय की कोटि में आते हैं।

रूपातीत ध्यान में अरूप आत्मा का आलम्बन लिया जाता है। हम उसे साक्षात् देख नहीं पाते हैं। शाब्दिक ज्ञान के द्वारा उसके स्वरूप को निश्चित कर उस पर मन को एकाग्र करते हैं। रूपातीत ध्यान शाब्दिक भावना के माध्यम से होता है। वह माध्यम निरालम्बन ध्यान की स्थिति में ही छूट सकता है।

आचार्य रामसेन ने रूपस्थ और रूपातीत दोनों को पिण्डस्थ ध्यान माने जाने के अभिमत का उल्लेख किया है। उसका आशय यह है कि ध्येय-अर्थ ध्याता के पिण्ड (देह) में स्थित होकर ही ध्यान का विषय बनता है, इसलिए चेतन और अचेतन दोनों का ध्यान पिण्डस्थ ध्यान कहलाता है :

ध्यातुः पिण्डस्थितश्चैव, ध्येयोऽर्थो ध्यायते यतः ।

ध्ययं पिण्डस्थमित्याहुरतएव च केचन॥

—तत्त्वानुशासन—१३४

२६. निर्विचारं निरालम्बनम्॥

२६ निर्विचार (विचारातीत, भावातीत या विकल्पातीत) ध्यान को निरालम्बन कहा जाता है।

निरालम्बन ध्यान

सालम्बन ध्यान का अभ्यास करते-करते मन दीर्घकाल तक एकाग्र होने लग जाता है। एकाग्रता की अन्तिम परिणति विचार-शून्यता है। ध्यान के आरम्भ काल में किसी एक लक्ष्य पर चित्त की एकाग्रता होती है और अन्त में वह लक्ष्य छूट जाता है। केवल चित्त की स्थिरता रह जाती है। इसीलिए अनेक साधकों का यह अनुभव है कि सालम्बन ध्यान में योग्यता प्राप्त कर लेने पर निरालम्बन ध्यान की योग्यता स्वयं प्राप्त हो जाती है।

कुछ साधक भिन्न प्रकार से सोचते हैं। उनका चिन्तन है कि सालम्बन ध्यान परावलम्बी ध्यान है। उनकी दृष्टि में उसकी उपयोगिता नहीं है। उनका मानना है कि प्रारम्भ से ही विचार-शून्यता का अभ्यास करना चाहिए।

विचार-शून्यता ध्यान की वास्तविक स्थिति है, इसमें कोई सन्देह नहीं। सालम्बन ध्यान में ध्याता और ध्येय भिन्न होते हैं, जबकि निगलम्बन ध्यान में ध्याता और ध्येय के बीच में कोई भेद नहीं होता। सालम्बन ध्यान में चित्त बाह्य विषयो पर स्थित होता है जबकि निगलम्बन ध्यान में वह आत्मगत हो जाता है—जिस चैतन्य केन्द्र से वह प्रवाहित होता है, उसी में जाकर विलीन हो जाता है। निरालम्बन ध्यान से आत्मा की आवृत्त और सुषुप्त शक्तियाँ जितनी जागृत होती हैं, उतनी सालम्बन ध्यान से नहीं होती। सालम्बन ध्यान का प्रभाव मुख्य रूप से नाडी-संस्थान और चित्त पर होता है। निरालम्बन ध्यान का मुख्य प्रभाव चैतन्य केन्द्र पर होता है।

प्रश्न केवल क्षमता का है। यदि किसी साधक में निरालम्बन ध्यान की क्षमता सहज हो तो उसे सालम्बन ध्यान की अपेक्षा नहीं होगी किन्तु जो साधक प्रारम्भ में निरालम्बन ध्यान न कर सके, उसके लिए इस अभ्यास का महत्त्व है कि वह सालम्बन ध्यान के द्वारा निगलम्बन ध्यान की योग्यता प्राप्त करे।

निरालम्बन ध्यान की कुछ पद्धतियाँ हैं। उन्हें जान लेने पर उसका अभ्यास सहज हो जाता है। उनका पहला अंग है—प्रयत्न की शिथिलता। सालम्बन ध्यान में जैसे शरीर, वाणी और श्वास का प्रयत्न शिथिल किया जाता है, उसी प्रकार निरालम्बन ध्यान में मन का प्रयत्न भी शिथिल कर दिया जाता है। निरालम्बन ध्यान वस्तुतः अप्रयत्न की स्थिति है।

दूसरा अंग—निरभ्र आकाश की ओर टकटकी लगाकर देखते जाइए। थोड़े समय में चित्त विचार-शून्य हो जाएगा।

तीसरा अंग—केवल कुम्भक का अभ्यास कीजिए। मन विचार-शून्य हो जाएगा।

चौथा अंग—मानसिक विचारों को समेटकर चित्त को हृदय-चक्र की ओर ले जाइए। फिर गहराई में उतरने का अनुभव कीजिए। ऐसा करते ही चित्त विचार-शून्य हो जाएगा।

पाचवा अंग—आत्मा या चैतन्य केन्द्र की धारणा को दृढ़ कर उसके सान्निध्य का अनुभव कीजिए। वह सहज शान्त और निर्विचार हो जाएगा।

इस प्रकार अनेक पद्धतियाँ हैं, जिनके द्वारा निर्विचार ध्यान को सुलभ बनाया जा सकता है किन्तु उन सब में सर्वाधिक महत्त्वपूर्ण पद्धति है—अप्रयत्न—प्रयत्न का विसर्जन।

२७ शुद्धचेतन्यानुभव. समाधिः॥

२८ विकल्पशून्यत्वेन चित्तस्य समाधानं वा॥

२९ संतुलनं वा॥

३० रागद्वेषाभावे चित्तस्य समत्व संतुलनम्॥

३१ समत्व-विनय-श्रुत-तपश्चारित्रभेदात् स पञ्चधा॥

३२. रागद्वेष-विकल्पशून्यत्वात्, मान-विकल्पशून्यत्वात्, चित्तस्थैर्यानुभवात्, भेद-विज्ञानानुभवात्, समत्वादीनिसमाधिपदवाच्यानि॥

२७ शुद्ध चेतन्य के अनुभव को समाधि कहा जाता है।

२८ विकल्पशून्यता होने पर चित्त समाहित हो जाता है, उसे भी समाधि कहा जाता है।

२९ संतुलन को भी समाहित कहा जाता है।

३० रागद्वेष के अनुदय में चित्त की समता का प्रकट होना संतुलन है।

३१ समाधि के पांच प्रकार हैं—

१ समत्व ३ श्रुत

२ विनय ४ तप

५. चारित्र

३२ समत्व में रागद्वेषात्मक विकल्प नहीं होता इसलिए उसे समाधि कहा जाता है। विनय में अभिमान का विकल्प नहीं होता इसलिए उसे समाधि कहा जाता है। श्रुत में चित्त की स्थिरता का अनुभव होता है इसलिए उसे समाधि कहा जाता है। तप और चारित्र में भेद-विज्ञान का अनुभव होता है इसलिए उन्हें समाधि कहा जाता है।

समाधि

समाधि का अर्थ—चित्त की एकाग्रता और उसका निरोध। महर्षि

पतञ्जलि ने अष्टांग योग में धारणा, ध्यान और समाधि—इन तीन अंगों का प्रतिपादन किया है।

बौद्ध साधना पद्धति में समाधि का अर्थ चित्त और चैतसिक का दृढ़ स्थिरीकरण है। मन ध्यान-वस्तु में स्थिर हो जाता है, क्योंकि मन के साथ रहने वाले मानसिक तथ्य (चैतसिक) पवित्र होते हैं और वे मन को स्थिर होने में सहयोग देते हैं। दृढ़ स्थिरीकरण का अर्थ है—मन का एक वस्तु में स्थिर होना। इसमें और किन्हीं बाधाओं और दोषों का समावेश नहीं होता।

जैन साधना पद्धति में समाधि का अर्थ है—शुद्ध चैतन्य का अनुभव या चित्त का समाधान या चित्त का सन्तुलन। धारणा, ध्यान और समाधि—ये तीनों एक ही तत्त्व की तीन अवस्थाएँ हैं। धारणा का प्रकर्ष ध्यान और ध्यान का प्रकर्ष समाधि है। धारणा चित्त की एकाग्रता से शुरू होती है, ध्यान में एकाग्रता परिपुष्ट हो जाती है और समाधि में वह निरोध की अवस्था में बदल जाती है।

चित्त की एक वृत्ति के शान्त होने पर दूसरी वृत्ति उसी के अनुरूप उठे और उस प्रकार की अनुरूप वृत्तियों का प्रवाह चलता रहे, उसका नाम चित्त की एकाग्रता है। चित्त की मूढ़ अवस्था में राग और द्वेष का उदय प्रबल होता है, इसलिए उसमें सन्तुलित एकाग्रता नहीं होती। उस अवस्था में असन्तुलित एकाग्रता आर्त और रौद्र ध्यान की एकाग्रता हो सकती है किन्तु आत्मिक विकास के लिए उसका कोई उपयोग नहीं है। वह दोषपूर्ण एकाग्रता है। वह सन्तुलित चित्त की एकाग्रता में बाधक बनती है। विक्षिप्त और यातायात चित्त की एकाग्रता सामयिक होती है। जिस समय चित्त में स्थिरता प्रकट होती है, उस समय अस्थिरता तिरोहित हो जाती है। कुछ समय बाद अस्थिरता आती है और स्थिरता चली जाती है। इन दोनों भूमिकाओं के साधक कभी अपने को समाधि अवस्था में अनुभव करते हैं और कभी असमाधि अवस्था में। उनका आचरण बार-बार बदलता रहता है। श्लिष्ट और सुलीन चित्त की इन दो भूमिकाओं में एकाग्रता का मूल सुदृढ़ होता है। श्लिष्ट चित्त की एकाग्रता को धारणा और सुलीन चित्त की एकाग्रता को ध्यान कहा जा सकता है। इन दोनों को एक शब्द में धर्म्यध्यान कहा जा सकता है।

चित्त की छठी भूमिका निरुद्ध है। इसे शुक्लध्यान कहा जा सकता है। शुक्ल ध्यान का उत्तम समाधि, धर्म्यध्यान को मध्यम समाधि और धारणा को प्राथमिक समाधि कहा जा सकता है। धर्म्यध्यान की एकाग्रता चिरस्थायी होती है इसलिए उससे मन समाहित हो जाता है, वशीभूत हो जाता है। उसे बाधाएं परास्त नहीं कर सकती। शुक्लध्यान में चित्त का चिरस्थायी निरोध हो जाता है। उससे वृत्तियां क्षीण होती हैं। धारणा में चित्त संतुलित होता है, ध्यान में समाहित और समाधि में केवल चैतन्य का अनुभव शेष रहता है।

समाधि के पांच प्रकार अभ्यास की दृष्टि से किए गए हैं। रागात्मक और द्वेषात्मक विकल्प से शून्य चित्त की अवस्था में समाधि उत्पन्न होती है। इस दृष्टि से समाधि का कोई भेद नहीं होता किन्तु वह विकल्प-शून्य अवस्था में अनेक अभ्यासों और प्रयोगों के द्वारा प्राप्त की जा सकती है। इसलिए उसे कई भागों में विभक्त भी किया जा सकता है।

समाधि का एक प्रयोग है समत्व। लाभ-अलाभ, सुख-दुःख आदि द्वन्द्वों में सम (उदासीन या तटस्थ) रहने का अभ्यास करते-करते राग और द्वेष के विकल्प शान्त हो जाते हैं—चित्त समाहित हो जाता है।

चित्त की असमाधि का हेतु है—अभिमान। मनुष्य जितना परिग्रही होता है, उतना ही अभिमानी होता है। परिग्रह का अर्थ है—मूर्च्छा, आसक्ति। जो वैभव, सत्ता आदि पदार्थों में मूर्च्छित होता है और यह मानता है—मेरे पास वैभव है, अधिकार है, मेरे पास यह है, वह है। ऐसा मानने वाला अभिमान के विकल्प से भरा रहता है। समाधि चाहने वाला परिग्रह को छोड़ता है—मूर्च्छा और आसक्ति का परित्याग करता है। फिर वह इस भावना का अभ्यास करता है कि मेरा कुछ भी नहीं है। इस अभ्यास से उसके अभिमान विकल्प का विलय हो जाता है। उसे चित्त-समाधि प्राप्त हो जाती है।

जिससे चित्त चंचल होता है, वह ज्ञान समाधि का हेतु नहीं होता। समाधि चित्त की स्थिरता में ही निष्पन्न होती है। विकल्प और अशान्ति दोनों साथ-साथ जन्म लेते हैं। जैसे-जैसे विकल्प बढ़ते जाते हैं, वैसे-वैसे अशान्ति बढ़ती जाती है। विकल्प को क्षीण करने का पहला उपाय है—चित्त की एकाग्रता। जैसे-जैसे अन्तरात्मा का बोध जागृत होता है, वैसे-वैसे

हमारी चेतना बाह्य वस्तुओं से विरत हो जाती है और चित्त एकाग्र हो जाता है। हम सूचनात्मक ज्ञान का सकलन करें या न करें, यह यहाँ प्रासंगिक नहीं है। हम अपने अन्तःचेतन को जागृत करें और उससे जो श्रुत (ज्ञान) की धारा प्रवाहित हो, उसका उपयोग करें। चित्त अपने आप समाहित होगा।

चेतना और शरीर —ये दोनों परस्पर मिले हुए हैं। स्थूल शरीर बदलता रहता है किन्तु सूक्ष्म शरीर और चेतना—ये दोनों धाराप्रवाह रूप में जुड़े रहते हैं। चेतना के द्वारा शरीर को ज्ञान का आलोक और शक्ति प्राप्त होती है। शरीर के द्वारा चेतना को अभिव्यक्ति मिलती है और शक्ति के प्रयोग का क्षेत्र मिलता है। दोनों पारस्परिक सहयोग के कारण अभिन्न जैसे प्रतीत होते हैं। यह अभेद बोध की चेतना के शरीर निरपेक्ष विकास में अवरोध पैदा करता है। इस अभेद बोध की परिस्थिति में राग और द्वेष पनपते हैं। उनके संस्कार चित्त को चंचल बनाए रहते हैं। उस चंचलता को मिटाने का एक महत्वपूर्ण सूत्र है—भेद-विज्ञान—चेतना और शरीर में भिन्नता का बोध।

शरीर और चेतना भिन्न हैं—यह हमने सुना या पढ़ा। हमें बोध हो गया कि शरीर अचेतन है, आत्मा चेतन है इसलिए वे दोनों भिन्न हैं। यह बोध केवल श्रुति-बोध है। इस बोध को हम साधना का आदि बिन्दु बना सकते हैं किन्तु इसे निष्पत्ति नहीं मान सकते। इस श्रुति-बोध को स्वयं का बोध बनाने के लिए दो प्रयोग किए जाते हैं—एक तप का और दूसरा चरित्र का। हम कम खाते हैं या कुछ दिनों तक नहीं खाते। शरीर के लिए खाना जरूरी है और हम नहीं खाकर उसके नियम का अतिक्रमण करते हैं। उस अतिक्रमण का शरीर विरोध करता है। उस विरोध के काल में यदि हम भेद-ज्ञान का अनुभव कर चेतना को मुख्यता देते हैं तो भेद-विज्ञान अभ्यास के स्तर पर आ जाता है। हम आसन साधते हैं। शरीर की मांग नहीं है कि हम दो या तीन घंटे एक आसन में बैठे रहें। हम ध्यान करते हैं। बाह्य वातावरण से हट जाते हैं और ज्ञात विषयों की विस्मृति हो जाती है। हम आने वाली हर कठिनाई को हसते-हसते झेल लेते हैं। ये सब तप और चरित्र के प्रयोग भेद-विज्ञान के प्रयोग हैं। इनके द्वारा हमारा भेद-विज्ञान पुष्ट होता है। हम इस बिन्दु

पर पहुँच जाते हैं कि जो अप्रिय लग रहा है, कष्ट हो रहा है, वह सब दैहिक संस्कार के कारण हो रहा है। चेतना के धरातल पर कोई अप्रिय नहीं है, कोई कष्ट नहीं है। यह अनुभूति पुष्ट होकर चित्त की चंचलता पैदा करने वाली सभी बाधाओं को विलीन कर देती है और चित्त समाहित हो जाता है।

३३. कृष्णादिद्रव्यसाचिव्यादात्मपरिणामो लेश्या॥

३४ कृष्ण-नील-कापोत-तेजः पद्म-शुक्लाः॥

३३ कृष्ण, नील आदि पुद्गल द्रव्यों के निमित्त से जो आत्म-परिणाम होता है, उसे लेश्या कहा जाता है।

३४ लेश्या के छह प्रकार हैं -

१ कृष्ण	४. तेजस्
२ नील	५. पद्म
३. कापोत	६. शुक्ल

लेश्या

मनुष्य का शरीर पौद्गलिक है। उसके इन्द्रिय और सहायक मन भी पौद्गलिक हैं। उसकी सारी प्रवृत्तियों में पुद्गल का बहुत बड़ा योग रहता है। पुद्गल के चार लक्षण हैं—वर्ण, गन्ध, रस और स्पर्श। इन चारों में पहला वर्ण—रंग है। वर्ण के पांच प्रकार हैं—काला, पीला, नीला, लाल और सफेद। इनके मिश्रण से अनेक रंग उत्पन्न होते हैं।

आधुनिक वैज्ञानिक रंग के सात प्रकार मानते हैं—लाल, हरा, पीला, आसमानी, गहरा नीला, काला और हल्का नीला।

उनके अनुसार सफेद रंग मौलिक नहीं है। वह सात रंगों के एकीकरण से बनता है।

रंगों का प्राणी-जीवन के साथ बहुत गहरा सम्बन्ध है। ये हमारे शरीर तथा मानसिक विचारों को भी प्रभावित करते हैं। लेश्या के सिद्धांत द्वारा इसी प्रभाव की व्याख्या की गई है।

वैज्ञानिक परीक्षणों के द्वारा रंगों की प्रकृति पर काफी प्रकाश डाला गया है। देखिए यंत्र—

नाम	प्रकृति
लाल	गर्म
नारंगी	गर्म
लाल-नारंगी	बहुत गर्म
पीला	गर्म किन्तु लाल-नारंगी से कम
हल्का गुलाबी	गर्म
गाढा गुलाबी	गर्म
बादामी	गर्म
हरा	न अधिक गर्म, न अधिक ठंडा
नीला	ठंडा
गहरा नीला या	
आसमानी	ठंडा
शुभ्र (वनफशी)	न गर्म, न ठंडा

इनमें नारंगी लाल रंग के परिवार का रंग है। वैगनी और जामुनी रंग नीले रंग के परिवार के अंग हैं।

रंगों का शरीर पर प्रभाव

- लाल स्नायुमण्डल को स्फूर्ति देना।
नीला स्नायविक दुर्बलता, धातुक्षय, स्वप्नदोष में लाभ पहुंचाना और हृदय तथा मस्तिष्क को शक्ति देना।
पीला मस्तिष्क की शक्ति का विकास, कब्ज, यकृत और प्लीहा के रोगों को शान्त करने में उपयोगी।
हरा ज्ञान-तन्तुओं और स्नायुमण्डल को बल देना, वीर्य रोग के उपशमन में उपयोगी।
गहरा नीला गर्मी की अधिकता से होने वाले आमाशय सम्बन्धी रोगों के उपशमन में उपयोगी।
शुभ्र नींद के लिए उपयोगी।
नारंगी दमा तथा वात-व्याधियों के रोगों को मिटाने में उपयोगी।
वैगनी शरीर के तापमान को कम करने में उपयोगी।

रंगों का मन पर प्रभाव

काला रग मनुष्य में असयम, हिंसा और क्रूरता का विचार उत्पन्न करता है।

नीला रग मनुष्य में ईर्ष्या, असहिष्णुता, रस-लोलुपता और आसक्ति का भाव उत्पन्न करता है।

कापोत रग मनुष्य में वक्रता, कुटिलता और दृष्टिकोण का विपर्यास उत्पन्न करता है।

अरुण रग मनुष्य में ऋजुता, विनम्रता और धर्म-प्रेम उत्पन्न करता है।

पीला रग मनुष्य में शान्ति, क्रोध-मान-माया और लोभ की अल्पता व इन्द्रिय-विजय का भाव उत्पन्न करता है।

सफेद रग मनुष्य में गहरी शान्ति और जितेन्द्रियता का भाव उत्पन्न करता है।

मानसिक विचारों के रंगों के विषय में एक दूसरा वर्गीकरण भी मिलता है, जिसका प्रथम वर्गीकरण के साथ पूर्ण सामंजस्य नहीं है। यह इस प्रकार है :

विचार	रंग
भक्ति विषयक	आसमानी
कामोद्वेग विषयक	लाल
तर्क-वितर्क विषयक	पीला
प्रेम विषयक	गुलाबी
स्वार्थ विषयक	हरा
क्रोध विषयक	लाल-काले रंग का मिश्रण

इन दोनों वर्गीकरणों के तुलनात्मक अध्ययन से ऐसा प्रतीत होता है कि प्रत्येक रंग दो प्रकार का होता है

१. प्रशस्त

२. अप्रशस्त

कृष्ण, नील और कापोत—अप्रशस्त कोटि के ये तीनों रग मनुष्य के विचारों पर बुरा प्रभाव डालते हैं तथा अरुण, पीला और सफेद—प्रशस्त कोटि के ये तीनों रग मनुष्य के विचारों पर अच्छा प्रभाव

डालते है।

क्रोध से अग्नि तत्त्व प्रधान हो जाता है। उसका वर्ण लाल है। मोह से जल तत्त्व प्रधान हो जाता है। उसका वर्ण सफेद या वेगनी है। भय से पृथ्वी तत्त्व प्रधान हो जाता है। उसका वर्ण पीला है। प्रशस्त लेश्याओं के जो वर्ण हैं, उनकी प्रधानता क्रोध आदि से होती है। इन दोनों निरूपणों में विरोधाभास है। इससे यह जानने के लिए अवकाश मिलता है कि लाल, पीला और सफेद वर्ण अच्छे विचारों को उत्पन्न नहीं करते, किन्तु प्रशस्त कोटि के लाल, पीला और सफेद वर्ण ही अच्छे विचारों को उत्पन्न करते हैं। नमस्कार मंत्र के जप के साथ जिन रंगों की कल्पना की जाती है, उनसे भी यही तथ्य प्रमाणित होता है। जैसे—

गमो अरहताण	श्वेत वर्ण
गमो सिद्धाण	रक्त वर्ण
गमो आयरियाण	पीत वर्ण
गमो उवज्झायाण	हरित वर्ण
गमो लोए सब्बसाहूण	नील वर्ण

लेश्या के प्रसंग में कृष्ण वर्ण को सर्वाधिक निकृष्ट माना गया है किन्तु मुनि के साथ कृष्ण वर्ण की योजना की गई है। इससे यही निष्कर्ष निकलता है कि कृष्ण लेश्या (निकृष्टतम चित्त वृत्ति) को उत्पन्न करने का हेतु अप्रशस्त कृष्ण वर्ण बनता है। मुनि के साथ जिस कृष्ण वर्ण की योजना की गई है, वह प्रशस्त है।

साधक को वैचारिक पवित्रता, भावना-शुद्धि तथा बौद्धिक व आध्यात्मिक विकास के लिए रंगों का मानसिक अनुचितन करना चाहिए। मुख्यतया अनुचितनीय वर्ण ये हैं—अरुण, पीत और श्वेत।

मन की एकाग्रता के लिए आकाश में दृष्टि टिकाना बहुत उपयोगी है। मुनि का ध्यान करते समय कृष्ण वर्ण का अनुचितन करना बहुत उपयोगी है। सामान्यतया कृष्ण दीनता का सूचक है। किन्तु उसकी एक विशेषता यह है कि वह बाहर से आने वाली रश्मियों को अपने में केन्द्रित कर लेता है, इसलिए उसका अनुचितन करने वाला बाहरी प्रभावों से अपने आप को बचा लेता है।

मानसिक विकास और रंग

एकान्त मे बैठकर आखे मूंदकर दस मिनट तक मस्तिष्क मे पीत वर्ण का ध्यान करने से ओज बढ़ता है और मस्तिष्क बलवान होता है। आंखे मूंदकर पीले रंग की ज्योति का ध्यान करने से आलस्य दूर होता है और बुद्धि तीव्र होती है।

पांचवां प्रकरण

- १ प्राणापान-समानोदान-व्यानाः पंच वायवः॥
- २ नासाग्र-हृदय-नाभि-पादांगुष्ठान्तगोचरो नीलवर्णः प्राणः॥
- ३ पृष्ठ-पृष्ठान्त-पार्श्विगः श्यामवर्णः अपानः॥
- ४ सर्वसन्धि-हृदय-नाभिगः श्वेतवर्णः समानः॥
- ५ हृदय-कण्ठ-तालु-शिरोन्तरगो रक्तवर्णः उदानः॥
- ६ सर्वत्वग्वृत्तिको मेघधनुस्तुल्यवर्णो व्यानः॥

१ प्रधानत वायु के पाच प्रकार है

१ प्राण

२ अपान

३ समान

४ उदान

५ व्यान

- २ नासिका के अग्रभाग, हृदय, नाभि और पैरो के अगूठे तक व्याप्त रहने वाला वायु प्राण कहलाता है। इसका वर्ण नील होता है।
- ३ पीठ, पीठ के अन्त्य भाग और पार्श्वियो (एडियों) में परिव्याप्त वायु अपान कहलाता है। इसका वर्ण श्याम होता है।
- ४ सारे सन्धि-भागो, हृदय तथा नाभि में विचरने वाला वायु समान कहलाता है। इसका वर्ण श्वेत होता है।
- ५ हृदय, कण्ठ, तालु और सिर में विचरने वाला वायु उदान कहलाता है। इसका वर्ण रक्त होता है।
- ६ त्वग्मात्र में विचरने वाला वायु व्यान कहलाता है। इसका वर्ण इन्द्रधनुषी होता है।

वायु

प्राण का अर्थ है—जीवनी-शक्ति । उसके दस प्रकार हैं .

- | | |
|--------------------------|------------------------|
| १. स्पर्शनेन्द्रिय प्राण | ६. मनोबल प्राण |
| २. रसनेन्द्रिय प्राण | ७. वचनबल प्राण |
| ३. घ्राणेन्द्रिय प्राण | ८. कायबल प्राण |
| ४. चक्षुरिन्द्रिय प्राण | ९. श्वासोच्छ्वास प्राण |
| ५. श्रोत्रेन्द्रिय प्राण | १०. आयुष्य प्राण |

इस शक्ति के द्वारा ही प्राणी जीवन को धारण करता है । इसके मूल में चैतन्य और पुद्गल दोनों क्रियाशील रहते हैं । इस प्राणशक्ति को वायु के द्वारा गति मिलती है । इसलिए उसे (वायु की) स्थूल प्राण कहा जाता है ।

शरीरगत वायु के मुख्य पाच प्रकार हैं :

१. प्राण
२. अपान
३. समान
४. उदान
५. व्यान

इनके स्थान, गति, कार्य, परिणाम व वर्ण इस प्रकार हैं—

प्राण—इसका स्थान मस्तक है, गतिस्थल छाती व कण्ठ है । इसके कार्य बुद्धि, हृदय, इन्द्रिय और मन को धारण करना तथा थूकना, छीक, डकार, निःश्वास और अन्नप्रवेश है । यह रुक्षता, व्यायाम, लघन, चोट, यात्रा तथा वेगनिरोध से विकृत होती है, जिसके परिणाम चक्षु आदि इन्द्रियो का विनाश, अर्दित, प्यास, कास, श्वास आदि रोगों की उत्पत्ति है । इसमें वायु तत्त्व की प्रधानता होने के कारण इसका वर्ण नील होता है ।

अपान—इसका स्थान गुदास्थल है तथा कार्यक्षेत्र श्रोणि, वस्ति है । इसका कार्य वीर्य, रज, मल-मूत्र को बाहर निकालना है । विकृति, रुक्ष तथा भारी अन्न सेवन से, वेगों को रोकने या अति प्रवृत्ति करने से, अति बैठने, खड़े होने या चलने से होती है । इसके परिणाम हैं—पक्वाशयगत कष्ट-साध्य रोगों, मूत्र एवं वीर्य के रोगों, अर्श, गुद-भ्रश आदि रोगों की उत्पत्ति । इसमें पार्थिव तत्त्व की प्रधानता होने के कारण इसका वर्ण श्याम

होता है। यहा श्याम का अर्थ काला नहीं किन्तु धूमिल या पीत-बहुल धूसर है।

समान—इसका स्थान पाचनाग्नि के पास है तथा गति क्रोध मे है। कार्य अन्न को ग्रहण कर पचाना, विरेचन करना, सार और किट्ट मे भेद कर किट्टभाग (मल-मूत्र) को नीचे सरकाना है। यह विषम भोजन, अजीर्ण भोजन, शीत भोजन व संकीर्ण भोजन तथा असमय मे सोने या जागने से विकृत होती है। इसके परिणाम शूल, गुल्म, सग्रहणी आदि पक्वाशय के रोगो की उत्पत्ति है। इससे जल तत्त्व की प्रधानता होने के कारण इसका वर्ण श्वेत होता है।

उदान—इसका स्थान छाती है तथा गति नासिका नाभि व गले मे है। इसके कार्य वाणी की प्रवृत्ति, उत्साह, बल, वर्ण और स्मृति है। छीक, डकार, वमन व निद्रावेग रोकने व अति रुदन-हास्य, भारी वोझ उठाने आदि से यह विकृत होती है। इसके परिणाम है—कण्ठरोध, मनोभ्रश, वमन, रुचि का नाश, पीनस, गलगण्ड आदि रोगो की उत्पत्ति। इसमे अग्नि तत्त्व की प्रधानता होने के कारण इसका वर्ण लाल है।

व्यान—इसका स्थान हृदय है तथा गति सर्वत्वचा मे है। गति, अग को ऊपर-नीचे लाना, नेत्रादि को मूदना-खोलना आदि इसके कार्य है। यह अति भ्रमण, चिन्ता, खेल, विषम चेष्टा, रुक्ष भोजन, भय, हर्ष एव शोक से विकृत होती है। इसके परिणामस्वरूप पुरुषत्व की हानि, उत्साह-हानि, बल-हानि, चित्त की बेचैनी, अगो मे जडता आदि रोग उत्पन्न होते है। इसमे आकाश तत्त्व की प्रधानता होने के कारण इसका वर्ण सतरंगी इन्द्रधनुष जैसा होता है।

बहुत दिनो से बन्द मकान को खोलते ही दूषित वायु निकलती है। उससे कभी-कभी प्राणान्त तक हो जाता है। लोग भूत की कल्पना करते है पर वहा भूत का काम दूषित वायु ही करती है। सूर्यास्त के बाद वरगद आदि बडे वृक्ष दूषित प्राणवायु छोडते है। उनके नीचे सोने वाले कभी-कभी मर जाते है। लोग वहा भी भूत की कल्पना करते है पर वहा भी भूत वही दूषित वायु होती है। प्राणवायु की शुद्धि-अशुद्धि को जानने वाला बहुत सारी कठिनाइयो से बच जाता है। अपान वायु दूषित न हो, इसका ध्यान रखना बहुत आवश्यक है। अधिक खाने, मलशुद्धि न होने तथा

वेगो को रोकने से अपानवायु दूषित हो जाती है। मस्सा, नासूर आदि बीमारिया अपानवायु के दूषित होने से होती है। स्वभाव का चिडचिडापन और मानसिक अप्रसन्नता भी दूषित अपानवायु के कारण होती है। आहार-शुद्धि, मलशुद्धि, अश्विनी मुद्रा और मूलबन्ध करने से अपानवायु की शुद्धि होती है।

शरीर की अपानवायु को शुद्ध करने की क्रिया का नाम अपानायाम है।^१ ऐसी कुछ क्रियाएँ नीचे दी जाती हैं, जिन्हें विधिपूर्वक करके लाभ उठाया जा सकता है।

१. प्रथम, पेट को सामने की ओर जितना फुला सके, फुलाए, फिर सिकोडे। नाभि को रीढ़ की हड्डी के साथ लगाने का प्रयत्न करे। इससे जहाँ अपान का अनुलोमन होता है, उसके साथ वीर्य-रक्षा भी होती है। अब दोनों हाथों को पेट पर रखे। अगूठा पीछे रहे और अंगुलिया सामने की ओर हो। अब पेट को पूर्ववत् फुलाए और बाएँ हाथ से दायाँ ओर दबाव डाले। दाएँ हाथ से पीछे की ओर दबाव डाले। अब पेट को पीछे से बाएँ-दाएँ फुलाए। इसी प्रकार कई दिनों तक अभ्यास करने से पेट स्वयं बायीं से दायाँ ओर होकर, फिर पीछे होकर बायीं ओर आ जाएगा। इसी प्रकार दायाँ ओर से चक्कर लगाने का अभ्यास करे। तत्पश्चात् पेट को ऊपर से नीचे और नीचे से ऊपर गति देनी चाहिए। इससे पेट की सफाई हो जाती है और अपानवायु वश में हो जाता है।

२. खड़े होकर श्वास को विलकुल बाहर फेंककर काख के दोनों पार्श्वों को भीतर खींचने का खूब यत्न करे। मध्यप्रदेश नाभिस्थल ऊपर रहे। इसका अभ्यास करने के लिए सामने कोई मेज हो या अन्य वस्तु जिसे खूब अच्छी तरह पकड़ा और उठाया जा सके। अब हाथों के बल सीधा ऊपर उठा जाए और वही क्रिया की जाए। नल स्वयं बाहर निकलेगा। अब बिना मेज के दोनों हाथों को घुटनों पर रखकर श्वास बाहर फेंककर कुक्षि-प्रदेश अन्दर खींचे। जब नल निकलने लग जाए तब श्वास चाहे अन्दर हो या बाहर, श्वास को बाहर रोककर नल निकाला जा सकता है और उसे आगे-पीछे खूब अच्छी तरह हिलाया जा सकता

१. धन्वन्तरि—प्राकृतिक चिकित्सा विशेषांक, वर्ष-४०, अंक-२, पृ. १३७

है। इस क्रिया से अपानवायु वश में होती है व पेट की बहुत-सी बीमारियाँ दूर हो जाती हैं।

३. आपने बहुत बार कुत्ते या बिल्ली को अंगड़ाई लेते देखा होगा। ठीक इसी प्रकार की स्थिति में हो जाइए। हाथों को सीधा आगे पसारिए। जमीन पर ठोड़ी या गाल लगे और घुटने अलग करके रखें। कमर को जितना हो सके झुकाए। अब अपान को बाहर करने का प्रयत्न करें। उसके बाद स्वयं ही अपान अन्दर आने की कोशिश करेगा। इससे अफारा, सिरदर्द दूर होते हैं। अपानायाम में सिर्फ पूरक व रेचक ही करना चाहिए, कुम्भक नहीं। पेट को बिल्कुल ढीला छोड़ देने से वायु बाहर हो जाता है।

प्राण, अपान आदि की विधिवत् साधना करने वाला बाह्य और आन्तरिक दोनों प्रकार की उपलब्धियों से सम्पन्न होता है। सोमदेव सूत्र के अनुसार जो व्यक्ति पवन के प्रयोग में निपुण होता है, वह सिद्ध और सर्वज्ञ जैसा हो जाता है—

पवनप्रयोगनिपुणः सम्यक् सिद्धो भवेदशेषज्ञः ।

७ नासादिषु स्वस्वस्थानेषु रेचक-पूरक-कुम्भकैस्तज्जयः॥

८. यै पैं वै रैं लौं तद्ध्यानवीजानि॥

७ पाचो वायुओ के जो अपने-अपने विचरण-स्थान हैं, वहाँ सकल्पपूर्वक रेचक, पूरक और कुम्भक करने से इन पर विजय प्राप्त होती है।

८ पाचो वायुओ के ध्यान-बीज इस प्रकार हैं

१. प्राण—यै

२ अपान—पै

३ समान—वै

४. उदान—रौ

५ व्यान—लौ

वायु-जय की प्रक्रिया

पूर्ववर्ती सूत्रों में वायु के स्थानों का निर्देश किया गया है। जिस वायु को अपने वश में करने की अपेक्षा होती है, उस पर मन को केन्द्रित करना आवश्यक होता है। प्राणवायु का मुख्य स्थान नासाग्र है। उसे

अपने वश में करने के लिए नासाग्र पर ध्यान केन्द्रित करना चाहिए। नासाग्र के द्वारा प्राण का आगम और निर्गम होता है। वहाँ मन को उसी प्रकार नियोजित करना चाहिए जिस प्रकार एक प्रहरी द्वार से जाने-आने वाले लोगों पर ध्यान केन्द्रित किये खड़ा रहता है। लम्बे समय तक प्राणवायु के आगम और निर्गम पर ध्यान केन्द्रित करने से वह साधक के अधीन हो जाती है। फिर साधक उसे शरीर के जिस भाग में ले जाना चाहता है, या स्थापित करना चाहता है, मन की गति के साथ वह वही चली जाती है या स्थापित होती है। इस प्रकार अन्य वायुओं पर भी ध्यान को केन्द्रित कर उन्हें अपने अधीन किया जा सकता है। प्रत्येक वायु स्वाभाविक ढंग से अपना-अपना काम करती है किन्तु ध्यान के द्वारा उनमें विशेषता लायी जा सकती है और उनकी शक्ति का सवर्धन किया जा सकता है। इस कार्य के सम्पादन में प्राणायाम का भी महत्त्वपूर्ण स्थान है। रेचक के द्वारा उनके दूषित तत्त्वों को बाहर फेंक दिया जाता है। पूरक के द्वारा उनकी शक्ति को पुष्ट किया जाता है और कुम्भक के द्वारा उनकी कार्य-क्षमता को जागृत किया जाता है। साधक सकल्पपूर्वक रेचक, पूरक और कुम्भक कर वायु को अपने अधीन बना लेता है और फिर वह उनके द्वारा इष्ट कार्य का सम्पादन करता है। वायु पर ध्यान केन्द्रित करते समय उसके ध्यान-बीजों का भी आलम्बन लेना चाहिए।

६. जठराग्निप्राबल्यं वायुजयः शरीरलाघवञ्च प्राणस्य लब्धयः॥

१०. व्रणसंरोहण-अस्थिसन्धान-अग्निप्राबल्य-मलमूत्राल्पता व्याधिजयः अपान-समानयोः॥

११. पंक-कण्टकवाधाऽभाव उदानस्य॥

१२. ताप पीडाऽभावः आरोगित्वञ्च व्यानस्य॥

१३. चन्द्रनाड्या वायुमाकृष्य पादाङ्गुष्ठान्तं तन्नयनं क्रमशः पुनरुन्नयनं पुनर्नयनञ्च मनःस्थैर्याय ।

१४. पादाङ्गुष्ठतो लिङ्गपर्यन्तं वायुधारणेन शीघ्रगतिर्वलप्राप्तिश्च॥

१५. नाभौ तद्वारणेन ज्वरादिनाशः॥

१६. जठरे तद्वारणेन कायशुद्धिः॥

१७. हृदये तद्वारणेन ज्ञानोपलब्धिः॥

- १८ कूर्मनाड्यां तद्धारणेन रोगजराविनाशः॥
 १९ कण्ठकूपस्य निम्नभागे स्थिता कुण्डलिसर्पाकारा नाडी कूर्मनाडी॥
 २० कण्ठकूपे तद्धारणेन क्षुत्तृपाजयः॥
 २१ जिह्वाग्रे तद्धारणेन रसज्ञानम्॥
 २२ नासाग्रे तद्धारणेन गन्धज्ञानम् ॥
 २३ चक्षुषोस्तद्धारणेन रूपज्ञानम्॥
 २४ कपाले तद्धारणेन क्रोधोपशमः॥
 २५ ब्रह्मरन्ध्रे तद्धारणेन अदृश्यदर्शनम्॥

६ प्राणवायु को जीतने से जठराग्नि प्रबल होती है। वायु जीत लिया जाता है और शरीर में हल्कापन आ जाता है।

१०. अपान और समान वायु को जीतने से ये फल प्राप्त होते हैं—

१. व्रणसंरोहण—घाव मिटाना।
२. अस्थि-सधान—हड्डी जुड़ जाना।
३. जठराग्नि की प्रबलता।
४. मल और मूत्र की अल्पता।
५. व्याधि पर विजय।

११ उदान वायु पर विजय प्राप्त करने पर कीचड़, काटे आदि बाधक नहीं बनते। लघुता प्राप्त होने से फसना, चुभना आदि नहीं होते।

१२ ताप और पीडा का अभाव तथा नीरोगता—ये व्यान वायु की विजय के कार्य या फल हैं।

१३ बाये स्वर को चन्द्रनाडी तथा दाये स्वर को सूर्यनाडी कहा जाता है। चन्द्रनाडी के पवन का आकर्षण कर उसे पैरो के अगूठे तक ले जाना, क्रमशः उसे फिर ऊपर लाना, फिर नीचे ले जाना—इस प्रकार ऊपर-नीचे लाने ले जाने से मन की स्थिरता प्राप्त होती है।

१४ पादागुष्ठ से लिंग पर्यन्त वायु को धारण करने से शीघ्र गति और बल की प्राप्ति होती है।

१५ नाभि में वायु को धारण करने से ज्वर आदि रोग नष्ट होते हैं।

१६ जठर में वायु को धारण करने से शरीर की शुद्धि होती है, मल

क्षीण हो जाते हैं।

- १७ हृदय में वायु को धारण करने से ज्ञान की उपलब्धि होती है।
१८ कूर्मनाडी में वायु को धारण करने से रोग और बुढ़ापा नष्ट होता है।
१९. कण्ठकूप के निचले भाग में कुण्डली-मुद्रा में बैठे हुए सर्प के आकार की जो नाडी है, उसे कूर्मनाडी कहा जाता है।
२० कण्ठकूप में वायु को धारण करने से भूख और प्यास पर विजय प्राप्त होती है।
२१. जिह्वाग्र में वायु को धारण करने से रस का ज्ञान प्राप्त होता है।
२२. नासाग्र में वायु को धारण करने से गंध का ज्ञान प्राप्त होता है।
२३. चक्षुओं में वायु को धारण करने से रूप का ज्ञान प्राप्त होता है।
२४. कपाल में वायु को धारण करने से क्रोध उपशान्त होता है।
२५. ब्रह्मरन्ध्र में वायु को धारण करने से चर्म चक्षुओं द्वारा अदृश्य वस्तुएँ देखने लग जाती हैं।

वायु-विजय के लाभ

महर्षि पतंजलि ने उदान और समान दोनों के विजय के लाभ बतलाए हैं। उनके योगदर्शन में शेष वायुओं के विजय के लाभ की कोई चर्चा नहीं है। उनके अनुसार संयम के द्वारा उदान वायु के जय से शरीर हल्का हो जाता है। फिर वह पानी में नहीं डूबता। उसके पैर कीचड़ में नहीं फसते। कांटों में भी नहीं उलझते। मरण के समय उसकी ब्रह्मरन्ध्र के द्वारा प्राणों के निकलने से ऊर्ध्वगति होती है—

उदानजयाज्जलपककण्टकादिष्वसंग उत्क्रान्तिश्च॥

(पातंजल योगदर्शन—विभूतिपाद, ३६)

संयम के द्वारा समान वायु का विजय कर लेने पर साधक का शरीर दीप्तिमान हो जाता है—

समानजयाज्ज्वलनम्॥

(पातंजल योगदर्शन—विभूतिपाद, ४०)

उत्तरवर्ती योगग्रन्थो मे अन्य वायुओ के जय से होने वाले लाभो का वर्णन मिलता है। नौवे से बारहवे सूत्र तक उनका निरूपण किया गया है। तेरहवे सूत्र मे प्राणायाम की एक विशेष प्रक्रिया का निरूपण किया गया है। आचार्य हेमचन्द्र के योगशास्त्र तथा याज्ञवल्क्य गीता मे इसका विस्तृत वर्णन मिलता है।

उक्त प्राणायाम की प्रक्रिया इस प्रकार है—साधक पद्मासन या सिद्धासन लगाकर बैठे। फिर वह रेचक प्राणायाम करे। उसके बाद बाये नथुने से पूरक प्राणायाम करे और प्राण को पैरो के अगूठे तक ले जाए। वहा सकल्पपूर्वक कुम्भक करे। फिर प्राणवायु को क्रमशः पैरो के तलुवे, एडी, टखने, जघा, घुटने, ऊरु, गुदा, लिग, नाभि, उदर, हृदय, कण्ठ, जीभ, तालु, नासाग्र, नेत्र, भौह, ललाट और सिर तक ले जाए। वहा से उसे ब्रह्मरन्ध्र मे ले जाए। फिर उल्टे क्रम से प्राणवायु को पैरो के अगूठे तक ले जाए। फिर पैरो के अगूठे से उसे नाभि तक लाकर उसका विरेचन कर दे। इस प्रक्रिया के मध्य वायु को धारण करने से होने वाले लाभ चौदहवे से पचीसवे सूत्र तक बतलाए गए है।

२६. आस्थाबन्धो दीर्घकालासेवनं नैरन्तर्यं कर्मविलयश्चात्र हेतुः॥

२७. मनोनुशासनाद् अतीन्द्रियोपलब्धिः॥

२६ दृढ आस्थायुक्त, प्रतिदिन, लम्बे समय तक उक्त स्थानो मे सकल्पपूर्वक कुम्भक करने तथा कर्म-पुद्गलो का विलय होने से ही ये शक्तिया प्राप्त होती है।

२७ मन के अनुशासित होने पर अतीन्द्रिय ज्ञान की प्राप्ति होती है। मनोनुशासन का अन्तिम फल अतीन्द्रिय ज्ञान की उपलब्धि या स्वभाव की उपलब्धि है।

सिद्धि की प्रक्रिया

योग-साधना से होने वाली उपलब्धियो का वर्णन मनुष्य के सामान्य ज्ञान से परे की वस्तु है। साधारणतया जीवन मे ऐसा घटित नहीं होता किन्तु मन की एकाग्रता के द्वारा कुछ ऐसा घटित होता है, जिसकी मानसिक चंचलता की स्थिति मे कल्पना भी नहीं की जा सकती। हमारे शरीर के भीतर कुछ ऐसे शक्ति-स्रोत विद्यमान है जिनका चैतसिक चंचलता की

स्थिति मे कोई उपयोग नहीं होता। एकाग्रता की स्थिति मे वे स्रोत उद्घाटित हो जाते हैं और वे शरीर मे विशेष प्रकार की रासायनिक क्रिया उत्पन्न करते हैं। उनके द्वारा असंभव प्रतीत होने वाले परिवर्तन सहज ही घटित हो जाते हैं, किन्तु यह कुछ ही दिनों मे घटित नहीं होता। इसकी सिद्धि के चार उपाय हैं—

१. आस्था बन्ध
२. दीर्घकालिक अभ्यास
३. निरन्तर अभ्यास
४. कर्मविलय

साधना मे दृढ़ आस्था हुए बिना सफलता संभव नहीं होती। उसके होने पर भी यदि अभ्यास दीर्घकाल तक न चले तो सफलता संभव नहीं है। दीर्घकालिक अभ्यास होने पर भी यदि वह निरन्तर न चले, उस स्थिति मे साधक सफल नहीं हो सकता। इन सबके होने पर भी बन्धन-विलय से प्राप्त योग्यता अपेक्षित रहती है। इन सबका समुचित योग होने पर जो असंभव प्रतीत होता है, वह संभव बन जाता है।

उक्त उपलब्धियों से भी अधिक महत्त्वपूर्ण होती है अतीन्द्रिय ज्ञान की उपलब्धि। स्थूल मन की एकाग्रता होने पर वह भी घटित हो जाती है।

छठा प्रकरण

- १ सर्वथा हिंसाऽनृतस्तेयाऽब्रह्मपरिग्रहेभ्यो विरतिर्महाव्रतम्॥
- २ सर्वभूतेषु संयमः अहिंसा॥
- ३ कायवाङ्मनसामृजुत्वमविसंवादित्वञ्च सत्यम्॥
- ४ परोपरोधाकरणमस्तेयम्॥
- ५ वस्तीन्द्रियमनसामुपशमो ब्रह्मचर्यम् ॥
- ६ बाह्ये मनसोऽनिवेशनमपरिग्रहः॥
- ७ आलोके भोजनं पानञ्च॥
- ८ भूमिं प्रतिवीक्षमाणो गच्छेत्॥
- ९ प्रतिलेखनप्रमार्जनपूर्वकमुपकरणानामादाननिक्षेपं कुर्यात्॥
- १० क्रोध-लोभ-भय-हास्यानि वर्जयेद् अनुविचिन्त्य आचक्षीत॥
११. अवग्रहानुज्ञां परिपालयेत्॥
- १२ ब्रह्मचर्यधातिसंसर्गेन्द्रियप्रयोगं विवर्जयेत्॥
- १३ प्रियाप्रिययोर्न रज्येद् न द्विष्याद् न च देहमध्यासीत्॥
- १४ स्थूलहिंसाऽनृतस्तेयाऽब्रह्मपरिग्रहविरतिरनुव्रतम्॥
- १५ क्षमा-मार्दव-आर्जव-शौच-सत्य-संयम-तपस्त्याग-आकिंचन्य- ब्रह्मचर्याणि श्रमणधर्मः॥
- १६ क्रोधनिग्रहः क्षमा॥
- १७ हीनानामपरिभवनं मार्दवम्॥
- १८ माया-निरोध आर्जवम्॥
- १९ शौचमलुब्धता॥
- २० सत्यम्^१॥
- २१ हिंसादिप्रवृत्तेरुपरमणं सयमः॥

२२. कर्म-निर्जरणहेतु पौरुषं तपः॥

२३. संविभागकरणं त्यागः॥

२४. स्वदेहे निःसंगता आकिंचन्यम्॥

२५. ब्रह्मचर्यम्^१॥

१. हिंसा, असत्य, चोरी, अब्रह्मचर्य और परिग्रह—इनका सर्वथा त्यागने का नाम महाव्रत है। सर्वथा त्यागने का अर्थ है—मनसा, वाचा, कर्मणा हिंसा आदि स्वयं न करना, दूसरो से न कराना और करते हुए का अनुमोदन न करना।
२. प्राणी मात्र के प्रति सयम—अपनी असत्-प्रवृत्तियों की रुकावट रखना, उन्हें कष्ट न पहुंचाना तथा उनके प्रति मैत्री रखना अहिंसा है।
३. शरीर, वाणी और मन की ऋजुता तथा अविसवादित्व (कथनी और करनी की एकरूपता) को सत्य कहा जाता है।
४. दूसरों के स्व का हरण न करने को अस्तेय कहा जाता है।
५. जननेन्द्रिय, इन्द्रिय-समूह और मन की शान्ति को ब्रह्मचर्य कहा जाता है।
६. बाह्य (आत्मा से अतिरिक्त वस्तुओं) में मन का सम्बन्ध न करने को अपरिग्रह कहा जाता है।
७. योग-अभ्यासी को भोजन-पान आलोक में (सूर्य के रहते हुए ही) करना चाहिए।
८. उसे भूमि को देखते हुए चलना चाहिए।
९. स्थान को देख, उसे साफ कर उपकरणों को उठाना और रखना चाहिए।
१०. उसे क्रोध, लोभ, भय और हास्य-कुतूहल का वर्जन करना चाहिए और सोच-समझकर बोलना चाहिए।
११. रहने के स्थान की उसके स्वामी की अनुज्ञा ले, उसका सम्यक् पालन करना चाहिए।
१२. ब्रह्मचर्य का घात करने वाले संसर्ग का वर्जन करना चाहिए। वासना को उभारने वाले व्यक्तियों के साथ नहीं रहना

चाहिए। वैसे स्थान और आसन का भी वर्जन करना चाहिए। चक्षु, स्पर्शन, जीभ और श्रोत्र का उच्छृखल प्रयोग नहीं करना चाहिए।

१३ इन्द्रियो के प्रिय विषयो मे आसक्ति और अप्रिय विषयो मे द्वेष नहीं करना चाहिए। उसे देहाध्यास का त्याग करना चाहिए।

१४ स्थूल हिंसा, असत्य, चौर्य, अब्रह्मचर्य और परिग्रह—इनकी विरति को अणुव्रत कहा जाता है।

१५ श्रमण-धर्म दस प्रकार का है

१. क्षमा	६ सयम
२. मार्दव	७. तप
३. आर्जव	८ त्याग
४ शौच	९. आकिचन्य
५ सत्य	१० ब्रह्मचर्य

१६. क्रोध के निग्रह को क्षमा कहा जाता है। जो आक्रोश और ताडना को सहन करता है, उसके कर्म-संस्कार क्षीण होते है। जो सहन नहीं करता, उसके कर्म-संस्कार संचित होते है, इसलिए आने वाले क्रोध का निग्रह करो और जो क्रोध आ गया, उसे विफल करो।

१७ जाति, कुल, विद्या, ऐश्वर्य आदि मे जो हीन हो, उनका तिरस्कार न करना मार्दव है। मैं उत्तम जातीय हूँ और यह नीच जातीय है—इस प्रकार मद नहीं करना चाहिए। जो मद नहीं करता, उसके कर्म-संस्कार क्षीण होते है। जो मद करता है, उसके कर्म-संस्कार संचित होते है, इसलिए आने वाले मान का निग्रह करो और जो मान आ गया, उसे विफल करो।

१८ माया के निरोध को आर्जव कहा जाता है। जो ऋजु होता है, उसके कर्म-संस्कार क्षीण होते है। जो कुटिल होता है, उसके कर्म-संस्कार संचित होते है, इसलिए होने वाली माया का निग्रह करो और जो माया हो गई, उसे विफल करो।

१९. अलुब्धता को शौच कहा जाता है। जो लुब्धभाव नहीं

रखता है, उसके कर्म-संस्कार क्षीण होते हैं। जो लुब्धभाव रखता है, उसके कर्म-संस्कार संचित होते हैं। इसलिए आने वाले लोभ का निरोध करो और जो लोभ आ गया, उसे विफल करो।

२०. जो सत्य बोलता है, उसके कर्म-संस्कार क्षीण होते हैं। जो असत्य बोलता है, उसके कर्म-संस्कार संचित होते हैं।
२१. हिंसा आदि अकरणीय कार्य से विरत होना सयम है। जो सयम करता है, उसके कर्म-संस्कार क्षीण होते हैं। जो असयम करता है, उसके कर्म-संस्कार संचित होते हैं।
२२. संचित कर्मों का शोधन करने वाले पराक्रम को तप कहा जाता है। जो तप करता है, उसके कर्म-संस्कार क्षीण होते हैं, इसलिए तप का अभ्यास करो।
२३. सयमी को वस्त्र, पात्र, औषध आदि का सविभाग देने को त्याग कहा जाता है। जो सविभाग करता है, उसके कर्म-संस्कार क्षीण होते हैं, इसलिए सविभाग करो।
२४. अपने शरीर के प्रति जो निःसंगता होती है, निर्ममत्व होता है, उसे आकिचन्य कहा जाता है। जो निःसंग होता है, उसके कर्म-संस्कार क्षीण होते हैं। जो आसक्त होता है, उसके कर्म-संस्कार संचित होते हैं, इसलिए आकिचन्य का अभ्यास करो।
२५. जो ब्रह्मचर्य का भली-भाँति आचरण करता है, उसके कर्म-संस्कार क्षीण होते हैं। जो उसका सम्यग् आचरण नहीं करता, उसके कर्म-संस्कार संचित होते हैं, इसलिए ब्रह्मचर्य का आचरण करो।

महाव्रत

महर्षि पतंजलि ने अष्टांग योग का प्रतिपादन किया है। उसमें पहला अंग यम है। जैन साधना पद्धति का पहला अंग महाव्रत है। महाव्रतों को मूल गुण और श्रेष्ठ साधना के अंगों को उत्तर गुण माना जाता है। महाव्रतों के होने पर अन्य साधना के अंग विकसित हो सकते हैं। इनके न होने

पर वे विकसित नहीं हो सकते। इसलिए महाव्रत मूल गुण है। सुदृढ़ आधार के बिना भवन की मजिलो की कल्पना नहीं की जा सकती। वैसे ही मूल गुणों का स्थिर अभ्यास किए बिना धारणा, ध्यान और समाधि की कल्पना नहीं की जा सकती। इस दृष्टि से साधना के प्रसंग में महाव्रतों का प्राथमिक स्थान है।

महाव्रत के पांच प्रकार हैं

१ अहिंसा

२ सत्य

३ अस्तेय

४ ब्रह्मचर्य

५ अपरिग्रह।

इनमें मुख्य स्थान अहिंसा का है। शेष सब उसी का विस्तार है। अहिंसा के दो रूप होते हैं

१ सकल्पकृत अहिंसा

२ सिद्ध अहिंसा।

साधना के आरम्भ में साधक अहिंसा का सकल्प स्वीकार करता है। इसमें मानसिक भूमिका सुपरिपक्व नहीं होती, इसलिए बार-बार उतार-चढ़ाव आता रहता है। हिंसा के संस्कार पुन-पुन उद्दीप्त होते रहते हैं। किन्तु अहिंसा का सकल्प तथा उसकी सिद्धि का लक्ष्य होने के कारण साधक उस स्थिति का अनुभव करता हुआ भी आगे की ओर बढ़ता चला जाता है। वह निराश होकर न पीछे लौटता है और न रुकता है। आन्तरिक शुद्धि का अभ्यास करते-करते कषाय क्षीण होता है, तब अहिंसा सिद्ध हो जाती है। उस स्थिति में साधक के मन में समता का पूर्ण विकास होता है। उसके मन में फिर शत्रु और मित्र का भेद नहीं रहता। जीवन के प्रति अनुराग और मृत्यु का भय नहीं रहता। हीन और उत्कर्ष की भावना समाप्त हो जाती है। निन्दा से ग्लानि और प्रशंसा से उत्फुल्लता नहीं होती। मान और अपमान से उसका मानसिक सतुलन नहीं विगड़ता। उसमें सहज सयम विकसित होता है और उसमें सब जीवों को आत्मतुल्य समझने की प्रज्ञा प्रकट हो जाती है।

अहिंसा के साथ-साथ व्यक्ति में ऋजुता प्रकट होती है, यही उसका

सत्य पक्ष है।

अहिंसा से अपनी मर्यादा का विवेक जागृत होता है, इसलिए अहिंसक व्यक्ति दूसरे के स्वत्व का अपहरण नहीं करता, यही उसका अचौर्य पक्ष है।

अहिंसक व्यक्ति अपने इन्द्रिय और मन पर अधिकार स्थापित करता है, यही उसका ब्रह्मचर्य पक्ष है।

अहिंसक व्यक्ति आत्मलीन रहता है। वह बाह्य वस्तुओं में आसक्त नहीं होता, यही उसका अपरिग्रह पक्ष है।

अहिंसा, सत्य और अपरिग्रह का आध्यात्मिक मूल्य असीम होता है। ब्रह्मचर्य दो भागों में विभक्त है

१. संकल्पसिद्ध ब्रह्मचर्य

२. सिद्ध ब्रह्मचर्य।

सिद्ध ब्रह्मचर्य की भूमिका तक पहुँचना हमारा लक्ष्य है। शास्त्रों में 'घोरवन्ध्यारी' शब्द आता है। वह एक विशेष प्रकार की लब्धि (योगज शक्ति) है। वह दीर्घकालीन साधना से उपलब्ध होती है। राजवार्तिक के अनुसार जिसका वीर्य स्वप्न में भी स्खलित न हो, वह घोर ब्रह्मचारी है। जिसका मन स्वप्न में भी अणुमात्र विचलित नहीं होता, उसे घोर ब्रह्मचर्य की लब्धि प्राप्त होती है। शुभ संकल्पों और साधनों के द्वारा इस भूमिका तक पहुँचा जा सकता है। ब्रह्मचर्य का अर्थ है—मैथुन-विरति या सर्वेन्द्रियोपरम। असत्य, चोरी आदि का सम्बन्ध मुख्यतः मानसिक भूमिका से है। ब्रह्मचर्य वैहिक और मानसिक दोनों भूमिकाओं से सम्बन्धित है। अतः उसकी पालना के लिए शरीर-शास्त्रीय ज्ञान भी आवश्यक है। उसके अभाव में ब्रह्मचर्य को समझने में भी कठिनाई होती है।

अब्रह्मचर्य के दो कारण हैं

१ मोह

२ शारीरिक परिस्थिति।

व्यक्ति जो कुछ खाता है, उसके शरीर में प्रक्रिया चलती है। उसकी पहली परिणति रस है। वह शोणित आदि धातुओं में परिणत होता हुआ सातवीं भूमिका में वीर्य बनता है। उसके बाद वह ओज के रूप में शरीर में व्याप्त होता है। ओज केवल वीर्य का ही सार नहीं है। वह सब

धातुओं का सार है। शरीर में अनेक नाडियाँ हैं। उनमें एक काम-वाहिनी नाड़ी है। उसका स्थान पैर के अंगूठे से लेकर मस्तिष्क के पिछले भाग तक है। काम-वासना को मिटाने के लिए जो आसन किए जाते हैं, उन आसनों से इसी नाड़ी पर नियंत्रण किया जाता है। खाने से वीर्य बनता है। वह रक्त के साथ भी रहता है और वीर्याशय में भी जाता है। वीर्याशय में अधिक वीर्य जाने से अधिक उत्तेजना होती है और काम-वासना भी अधिक जागती है। ब्रह्मचारी के लिए यह एक कठिनाई है कि वह जीते-जी खाना नहीं छोड़ सकता। जो खाता है, उसका रस आदि भी बनता है, वीर्य भी बनता है। वह अण्डकोश में जाकर सगृहीत भी होता है और वह वीर्याशय में भी जाता है। योगियों ने इस समस्या पर विचार किया कि इस परिस्थिति को विवशता ही माना जाए या इस पर नियंत्रण पाने का कोई उपाय ढूँढ़ा जाए ? उन्होंने स्पष्ट अनुभव किया—वीर्य केवल वीर्याशय में जाएगा तो पीछे से चाप पड़ने से आगे का वीर्य बाहर निकलेगा, फिर दूसरा आएगा और वह भी खाली होगा। खाली होना और भरना यही क्रम रहेगा तो शरीर के अन्य तत्त्वों को पोषण नहीं मिलेगा। इसलिए उन्होंने वीर्य को मार्गान्तरित करने की पद्धति खोज निकाली। मार्गान्तरण के लिए ऊर्ध्वाकर्षण की साधना का विकास किया। उनका प्रयत्न रहा कि वीर्य वीर्याशय में कम जाए और ऊपर सहस्रार-चक्र में अधिक जाए। इस प्रक्रिया में वे सफल हुए। वीर्य को ऊर्ध्व में ले जाने से वे ऊर्ध्वरिता बन गए।

वीर्याशय पर चाप पड़ने का एक कारण आहार है। ब्रह्मचर्य के लिए आहार का विवेक अत्यन्त आवश्यक है। अतिमात्र आहार और प्रणीत आहार दोनों वर्जनीय हैं। गरिष्ठ आहार नहीं पचता इसलिए वह कब्ज करता है। मलावरोध होने से कुवासना जागती है और वीर्य का क्षय होता है, इसलिए पेट भारी रहे उतना मत खाओ और प्रणीत आहार मत करो। सतुलित आहार करो, जिससे पेट साफ रहे। खाना जितना आवश्यक है, उससे कहीं अधिक आवश्यक है मल-शुद्धि। मल के अवरोध से वायु बनता है। वायु जितना अधिक बनेगा उतना ही अहित होगा। वायु-विकार से अधिक वचां। वीर्य को जब अधिक चाप होता है, तब ब्रह्मचर्य के प्रति सन्देह उत्पन्न हो जाता है।

उत्तराध्ययन मे कहा गया है—‘वभचेरे संका वा कखा वा वितिगिच्छा वा समुप्पज्जिज्जा भेय वा लभेज्जा, उम्पायं वा पाउणिज्जा, दीहकालिय वा रोगायंक हवेज्जा, केवलिपण्णत्ताओ वा धम्माओ भंसेज्जा ।’

शंका, कांक्षा और विचिकित्सा उत्पन्न होती है, भेद होता है, उन्माद होता है, दीर्घकालिक रोग और आतंक भी हो जाता है तथा केवलि-प्रज्ञप्त धर्म से भ्रष्ट हो जाता है। ब्रह्मचर्य की साधना के लिए कुछ एक साधनों की सूचना दी जाती है। उनका अभ्यास किया जाए तो वह निश्चित परिणाम लाएगा। इनमें पहला साधन वीर्य-स्तम्भ प्राणायाम है। इसका दूसरा नाम उर्ध्वाकर्षण प्राणायाम भी है। सिद्धासन में बैठकर पूर्णरूप से रेचन करे। रेचनकाल में चिन्तन करे, मेरा वीर्य रक्त के साथ मिलकर समूचे शरीर में व्याप्त हो रहा है। फिर पूरक करें—जालन्धरबन्ध और मूलबन्ध करे। पूरककाल में पेट को सिकोड़े और फुलाएं। सिकोड़ने और फुलाने की क्रिया को पांच-सात पूरको में सौ बार दोहराएं।

दूसरा ध्यान है। तीसरा अल्पकालीन कुम्भक है। चौथा प्रतिसलीनता है।

इन्द्रिया चंचल होती है, पर वह उनकी स्वतंत्र प्रवृत्ति नहीं है। मन से प्रेरित होकर ही वे चंचल बनती हैं। मन जब स्थिर और शान्त होता है, तब वे अपने आप स्थिर और शान्त हो जाती हैं। मन अन्तर्मुखी बनता है, तब इन्द्रिया अन्तर्मुखी हो जाती हैं। महर्षि पतंजलि ने इसी आशय से लिखा है—

स्वविषयासम्प्रयोगे चित्तस्यस्वरूपानुकार इवेन्द्रियाणां प्रत्याहारः ।

—पातंजल योगदर्शन—साधनपाद, ५४

अपने विषयों के असम्प्रयोग में चित्त के स्वरूप का अनुकरण जैसा करना इन्द्रियों का प्रत्याहार कहलाता है। प्रत्याहार के स्थान पर जैन आगमों में प्रतिसलीनता का उल्लेख है। औपपातिक सूत्र में इन्द्रिय प्रतिसलीनता के पांच प्रकार बतलाये गए हैं।

इन्द्रिय प्रतिसलीनता के दो मार्ग हैं—विषय-प्रचार का निरोध और राग-द्वेष निग्रह। आँखों से न देखे, यह विषय-प्रचार का निरोध है। विषय के साथ सम्बन्ध स्थापित हो जाए, वहाँ राग-द्वेष न करना, राग-द्वेष निग्रह

है। प्रतिसलीनता का अर्थ है—अपने आप में लीन होना। इन्द्रिया सहजतया बाहर दौडती है, उन्हें अन्तर्मुखी बनाना प्रतिसलीनता है। उसकी प्रक्रिया यह है—

कोई आकार सामने आए तो उसकी उपेक्षा कर भीतर में देखा जाए, वैसे ही भीतर से सुना जाए, सूंघा जाए, स्वाद लिया जाए और स्पर्श किया जाए। प्रतिसलीनता के लिए कुम्भक की आवश्यकता होती है। उसकी प्रक्रिया इस प्रकार है—दाये नथुने से श्वास भरे। कुछ देर रोककर अन्त कुम्भक करे। फिर बाये नथुने से श्वास को बाहर निकाल दे। कुछ देर बाह्यकुम्भक करे। इस प्रकार एक बार कुम्भक होता है। प्रतिदिन बारह-तेरह बार इसका अभ्यास करना चाहिए।

वीर्य की उत्पत्ति समान वायु से होती है। उसका स्थान नाभि है। इसलिए कुम्भक के साथ नाभि पर ध्यान करे। पूरक करते समय सकल्प करे कि वीर्य नाडियो द्वारा मस्तिष्क में जा रहा है। सकल्प में ऐसी दृढता लाए कि अपनी कल्पना के साथ वीर्य ऊपर चढता दिखाई देने लगे। चाप में भी सहस्रार-चक्र पर ध्यान कर सकल्प करे कि नीचे खाली हो रहा है और ऊपर भर रहा है। वीर्य नीचे से ऊपर जा रहा है। ऐसा करने से वीर्य का चाप वीर्याशय पर नहीं पड़ेगा। फलतः उसके चाप से होने वाली मानसिक उत्तेजना से सहज ही बचाव हो जाएगा। इस विषय में यौन-शास्त्रियों के अभिमत भी मननीय है।

विज्ञानविशारद स्कॉट हाल का मत है—अण्ड और डिम्ब ग्रन्थियों के अन्तःस्राव जब रक्त के साथ मिलकर शरीर के विभिन्न अंगों में प्रवाहित होते हैं तो वे युवक और युवती के सर्वांगीण विकास में जादू की तरह नव-जीवन का प्रभाव छोड़ते हैं।

हेलेनाराइट ने इसके लिए बड़ा उपयोगी मार्ग बतलाया है—आत्मविकास के लिए कोई एक कार्य अपना लेना चाहिए और एकाग्रचित्त से दिन में कई बार यह सोचना चाहिए कि जननेन्द्रिय में केन्द्रिय प्राणशक्ति सारे स्नायुमण्डल में प्रवाहित होकर अंग-प्रत्यंग को पुष्ट कर रही है। थोड़े समय में ही इस मानसिक सूचना से तन और मन नये चैतन्य से स्फूर्त एवं प्रफुल्ल हो उठेंगे।

इन साधनों के अतिरिक्त शास्त्रों का अध्ययन, मनन, चिंतन, व्युत्सर्ग

आदि साधन भी मन को एकाग्र करने में सहायक होते हैं। ब्रह्मचर्य के लिए केवल मानसिक चिंतन ही पर्याप्त नहीं है, दैहिक प्रश्नों पर भी ध्यान देना आवश्यक है। भोजन-सम्बन्धी विवेक और मल-शुद्धि का ज्ञान भी कम महत्त्व का नहीं है। यदि उसकी उपेक्षा की गई तो मानसिक चिंतन अकेला पड़ जाएगा।

मानसिक पवित्रता, प्रतिभा की सूक्ष्मता, धैर्य और मानसिक विकास की सिद्धि के लिए उक्त साधनों का अभ्यास आवश्यक है।

ब्रह्मचर्य का शरीरशास्त्रीय अध्ययन

शरीर-शास्त्र के अनुसार शरीर में आठ ग्रन्थियां होती हैं •

१. श्लैष्मिक या पीयूष (पिच्यूटरी)

२. कण्ठमणि (थाइरायड)

३. वृषण

४. सर्वकिण्वी (पेनक्रिया)

५. एड्रीनल या सुप्रारीनल

६. पैराथाइरायड

७. तृतीय नेत्र (पीनियलबॉडी)

८. यौवनलुप्त (थाइमस)

पीयूष ग्रन्थि

यह ग्रन्थि दिमाग के नीचे होती है। यह थाइरायड, पैराथाइरायड, एड्रीनल, पेनक्रिया व वृषण कोशों के स्त्रावों को नियंत्रित करती है। इस ग्रन्थि के रसों का कार्य इस प्रकार है :

प्रथम रस का कार्य—शरीर-विकास।

द्वितीय रस का कार्य—शरीर के जल या नमक का सन्तुलन।

तृतीय रस का कार्य—गुर्दे के कार्य का नियंत्रण।

पीयूष ग्रन्थि काम कम करे तो काम-शक्ति नष्ट हो जाती है।

कण्ठमणि ग्रन्थि

यह गर्दन में श्वास नली से जुड़ी हुई होती है। इसका आकार

तितली के समान होता है। इसका रसस्राव अधिक होने पर शरीर को अधिक पोषण की जरूरत होती है। क्षुधा बढ़ जाती है किन्तु अन्य अंग साथ नहीं देते, इसलिए वह कमी पूरी नहीं होती। ऐसी स्थिति में दुर्बलता आ जाती है। इस ग्रन्थि से रस कम निकले तो बुढ़ापा आ जाता है, सर्दी अधिक लगती है, भूख कम हो जाती है, शिथिलता और उदासी रहती है।

वृषण ग्रन्थि

यह पुरुष के ही होती है। यह अण्डकोश में होती है। इसके रसस्राव से पौरुष जागता है और दाढ़ी-मूछे आती है।

पैनक्रिया ग्रन्थि

यह दो आंतों के बीच में होती है।

एड्रीनल या सुप्रारीनल ग्रन्थि

ये दोनों ग्रन्थियाँ गुर्दे के ऊपरी हिस्से में होती हैं। इनके स्राव शरीर के लिए बहुत आवश्यक होते हैं। इनसे साहस मिलता है। ये स्राव यकृत की चीनी को रक्त के द्वारा मासपेशियों में ले जाते हैं। वह मासपेशियों को जूझने की शक्ति देती है।

पैराथाइरायड ग्रन्थि

कण्ठमणि के पास गेहूँ के दाने के बराबर चार ग्रन्थियाँ होती हैं। इन्हें पैराथाइरायड कहा जाता है। ये रक्त में कैल्शियम, फास्फोरस आदि का उचित सन्तुलन बनाए रखती हैं।

तृतीय नेत्र ग्रन्थि

यह मस्तिष्क में होती है।

यौवनलुप्त ग्रन्थि

यह सीने में होती है।

इनका कार्य अज्ञात है। प्रस्तुत विषय का सम्बन्ध वृषण ग्रन्थियों से है। वृषण ग्रन्थियाँ दो स्राव उत्पन्न करती हैं—वहिःस्राव और अन्तःस्राव। धमनियों द्वारा वृषण-ग्रन्थियों में रस-रक्त आता है। उसे प्राप्त कर दोनों स्रावों के उत्पादक अपने-अपने स्राव को उत्पन्न करते हैं।

वीर्य अण्डकोश में उत्पन्न होता है। उसकी दो धाराएँ हैं—एक वीर्याशय, जो मूत्राशय और मलाशय के मध्य में है—में जाती है। दूसरी रक्त में मिलकर शरीर में दीप्ति, मस्तिष्क में शक्ति, उत्साह आदि पैदा करती है। वीर्याशय भरा रहे तो दूसरी धारा रक्त में अधिक जाती है। यह स्थिति शारीरिक और मानसिक दोनों प्रकार के स्वास्थ्य के लिए बहुत लाभप्रद है। वीर्याशय खाली होता रहे तो वीर्य पहली धारा में इतना चला जाता है कि दूसरी को पर्याप्त रूप से मिल ही नहीं पाता। फलतः दोनों प्रकार के स्वास्थ्य को हानि पहुँचती है। वीर्याशय खाली न हो, इसका ध्यान रखना स्वास्थ्य का प्रश्न है।

जीवन के दस स्थान हैं :

- | | |
|-----------|----------|
| १. मूर्धा | ६. वस्ति |
| २. कण्ठ | ७. ओज |
| ३. हृदय | ८. शुक्र |
| ४. नाभि | ९. शोणित |
| ५. गुदा | १०. मास। |

ये दस स्थान दूसरे प्रकार से भी मिलते हैं।

- | | |
|-----------------------------------|----------|
| १. २. दो शख—पटपड़ियाँ | |
| ३. ५. तीन मर्म—हृदय, वस्ति और सिर | |
| ६. कण्ठ | ८. शुक्र |
| ७. रक्त | ९. ओज |

१०. गुदा।

ओज इन दोनों प्रकारों में है। वह (वीर्य) धातु का अन्तिम सार नहीं, किन्तु सातों धातुओं (रस, रक्त, मास, मेद, अस्थि, मज्जा, शुक्र) का अन्तिम

१ सुश्रुत, ११/३७ :

ओजस्तु तेजो धातूना, शुक्रान्ताना पर स्मृतम्।

हृदयस्थमपि व्यापि, देहस्थितिनिबन्धनम्॥

सार है।^१ उसका केन्द्रस्थान हृदय है, फिर भी वह व्यापी है।

इससे दो बातें निसपन्न होती हैं .

१. ओज का सम्बन्ध केवल वीर्य से नहीं है।

२. वीर्य का स्थान अण्डकोष है, जबकि ओज का स्थान हृदय है।

ओज और वीर्य में तीसरा अन्तर यह है कि वीर्य का मध्यम परिणाम ही लाभप्रद होता है। वह हीन मात्रा में हो तो क्षीणता आदि दोष बढ़ते हैं। वह अति मात्रा में हो तो उससे मैथुन की प्रबल इच्छा और शुक्राश्मरी (शुक्र-जनित पथरी) रोग उत्पन्न होता है।^१

ओज जितना बढ़े उतना ही लाभप्रद है। उसकी वृद्धि से मन की तुष्टि, शरीर की पुष्टि और बल का उदय होता है।^२

वीर्य-व्यय के दो मार्ग हैं .

१. जननेन्द्रिय

२ मस्तिष्क।

भोगी तथा रोगी व्यक्ति के काम-वासना की उद्दीप्ति तथा वायुविकार आदि शारीरिक रोग होने पर वीर्य का व्यय जननेन्द्रिय से होता है।

योगी लोग वीर्य का प्रवाह ऊपर की ओर मोड़ देते हैं। अतः उनके वीर्य का व्यय मस्तिष्क में होता है। वीर्य का प्रवाह नीचे की ओर अधिक होने से काम-वासना बढ़ती है और उसका प्रवाह ऊपर की ओर होने से काम-वासना घटती है।

काम-वासना के कारण जननेन्द्रिय द्वारा जो वीर्य व्यय होता है, वह अब्रह्मचर्य का ही एक प्रकार है। वह सीमित होता है तो उसका शरीर पर अधिक हानिकार प्रभाव नहीं होता। मन में मोह और सस्कारों में अशुद्धि उत्पन्न होती है। इसे आध्यात्मिक दृष्टि से हानि ही कहा जाएगा।

जो आदमी अब्रह्मचर्य में अति आसक्त होता है, उसकी वृषण ग्रन्थियों में आने वाले रस-रक्त का उपयोग बहिःस्राव उत्पन्न करने वाले अवयव कर लेते हैं। इसका फल यह होता है कि अन्तःस्राव उत्पन्न करने वाली

१ सुश्रुत, ११/१२ अतिस्त्रीकामता वृद्ध, शुक्र, शक्राश्मरीमपि।

२ वही, ११/१२ ओजे वृद्धौ हि देहस्य, तुष्टिपुष्टिवलोदय।

अवयव उचित सामग्री के अभाव में अपना काम करने में अक्षम रह जाते हैं। फलतः सर्व धातुओं और सर्वांग पर होने वाले अन्तःस्त्राव के महत्वपूर्ण प्रभावों से वंचित रह जाता है और अनेक प्रकार के विकार उसके शरीर में उत्पन्न होते हैं।

आयुर्वेद के ग्रंथों में इस विषय को एक उदाहरण के द्वारा समझाया गया है। सात क्यारियों में सातवीं क्यारी में बड़ा गर्त हो या उसमें से जल निकलने के लिए छेद हो तो सीधी-सी बात है कि पहले सम्पूर्ण जल उस गड्ढे में भरने लगेगा या उस क्यारी को पूर्ण करने में व्यय होगा। यही स्थिति अति-मैथुन आदि के कारण होने वाले शुक्रक्षय में होती है। निश्चित ही सम्पूर्ण रस प्रथम शुक्र-धातु की पुष्टि में लगता है किन्तु अति मैथुनवश शुक्र पुष्ट हो ही नहीं पाता। परिणामतया अन्य वस्तुओं की पुष्टि रस से हो नहीं पाती और शरीर में विभिन्न विकार उत्पन्न हो जाते हैं।

ब्रह्मचर्य से इन्द्रिय-विजय और इन्द्रिय-विजय से ब्रह्मचर्य सिद्ध होता है। वस्तुतः इन्द्रिय-विजय और ब्रह्मचर्य दो नहीं हैं। ब्रह्मचर्य की इन्द्रिय-विजय से एकात्मकता है, इसलिए उससे शरीर की स्थिरता, मन की स्थिरता और अनुद्विग्नता, अदम्य उत्साह, प्रबल सहिष्णुता, धैर्य आदि अनेक गुण विकसित होते हैं।

ब्रह्मचर्य से हमारे स्थूल अवयव उतने प्रभावित नहीं होते, जितने सूक्ष्म अवयव होते हैं।

कुछ लोगो का मत है कि पूर्ण ब्रह्मचर्य का शरीर और मन पर अनुकूल प्रभाव नहीं होता। इस मत में सचाई का अंश भी है पर उसी स्थिति में जब ब्रह्मचर्य का पालन केवल विवशता की परिस्थिति में हो। चिन्तन के प्रवाह को काम-वासना की लहरों से मोड़कर अन्य उदात्त भावनाओं की ओर ले जाया जाए तो ब्रह्मचर्य स्ववशता की परिस्थिति में विकास पाता है। उसका शरीर और मन की सूक्ष्मतम स्थितियों पर बड़ा लाभदायी प्रभाव पड़ता है।

बहुत सारे लोग ब्रह्मचर्य का पालन करना चाहते हैं, फिर भी नहीं कर पाते। ऐसा क्यों होता है ? अब्रह्मचर्य की भावना सहज ही क्यों उभर आती है ? इस प्रश्न का उत्तर कर्मशास्त्रीय भाषा में यह है कि यह सब

मोह के कारण होता है। पर शरीरशास्त्र की भाषा में कर्म का स्थान नहीं है। उसके अनुसार कामवाहिनी नाडियो में रक्त का संचरण होने से अब्रह्मचर्य की भावना उभरती है। उसका संचरण नहीं होता तो वह भावना नहीं उभरती। संचरण कम होने से वह भावना कम उभरती है और संचरण अधिक होने से वह भावना अधिक उभरती है। इस सदर्थ में हम उस तथ्य की ओर सकेत कर सकते हैं कि ब्रह्मचारी के लिए गरिष्ठ या दर्पक आहार का निषेध क्यों किया गया ?

अब्रह्मचर्य एक आवेग है। हर आवेग पर मनुष्य अपनी नियंत्रण-शक्ति से विजय पाता है। मन की नियंत्रण-शक्ति का विकास ब्रह्मचर्य का प्रमुख उपाय है। पर यह प्रथम उपाय नहीं है। प्रथम है—ब्रह्मचर्य के प्रति गाढ़ श्रद्धा होना। दूसरा है—वीर्य या रक्त के प्रवाह को मोड़ने की साधना। इसमें ब्रह्मचर्य जितना सहज हो सकता है, उतना नियंत्रण शक्ति से नहीं।

काम-वासना मस्तिष्क के पिछले भाग में प्रारम्भ होती है, इसलिए जैसे ही वह उभरे, वैसे ही उस स्थान में मन को एकाग्र कर कोई शुभ-संकल्प किया जाए, जिससे वह उभार शान्त हो जाए।

पेट में मल, मूत्र और वायु का दबाव बढ़ने से काम-वाहिनी नाडिया उत्तेजित होती हैं। खान-पान और मल-शुद्धि में सजग रहना ब्रह्मचर्य की बहुत बड़ी शर्त है। वायु विकार न बढ़े इस ओर ध्यान देना भी बहुत आवश्यक है।

काम-जनक अवयवों के स्पर्श से भी वासना बढ़ सकती है। इन सारी बातों का ब्रह्मचर्य के परिपार्श्व में बहुत महत्त्व है, पर इन सबसे जिसका अधिक महत्त्व है, वह है वीर्य या रक्त-प्रवाह को मोड़ने की प्रक्रिया। उसकी कुछ विधियाँ इस प्रकार हैं

ऊर्ध्वाकर्षण

(क) सिद्धासन में बैठिए। श्वास का रेचन कीजिए—बाहर निकालिए। बाह्य कुम्भक कीजिए—श्वास को बाहर रोके हुए रहिए। इस स्थिति में संकल्प कीजिए कि वीर्य रक्त के साथ मिलकर समूचे शरीर में घूम रहा है। उसका प्रवाह ऊपर की ओर हो रहा है।

सकल्प इतनी तन्मयता से कीजिए कि वैसा प्रत्यक्ष अनुभव होने लगे। जितनी देर सुविधा से कर सके, यह सकल्प कीजिए। फिर पूरक कीजिए—श्वास को अन्दर भरिए। पूरक की स्थिति में मूलबन्ध कीजिए—गुदा को ऊपर की ओर खींचिए तथा जालन्धरबन्ध कीजिए—ठुड्डी को तानकर कण्ठकूप में लगाइए। फिर पेट को सिकोड़िए और फुलाइए। आराम से जितनी बार ऐसा कर सके, कीजिए, फिर रेचन कीजिए। यह एक क्रिया हुई। इसे अभ्यास बढ़ाते-बढ़ाते सात या नौ बार दोहराइए।

(ख) पीठ के बल चित लेट जाइए। सिर, गर्दन और छाती को सीध में रखिए। शरीर को विलकुल शिथिल कीजिए। मुह को बन्द कर पूरक कीजिए। पूरक करते समय यह संकल्प कीजिए कि काम-शक्ति का प्रवाह जननेन्द्रिय से मुड़कर मस्तिष्क की ओर जा रहा है। मानसिक चक्षु से यह देखिए कि वीर्य रक्त के साथ ऊपर जा रहा है। कामवाहिनी (जननेन्द्रिय के आस-पास की) नाडिया हल्की हो रही है और मस्तिष्क की नाडिया भारी हो रही हैं।

पूरक के बाद अन्तःकुम्भक कीजिए—श्वास को सुखपूर्वक अन्दर रोके रहिए। फिर धीमे-धीमे रेचन कीजिए।

पूरक और रेचन का समय समान और कुम्भक का समय उससे आधा होना चाहिए। यह क्रिया बढ़ाते-बढ़ाते पन्द्रह-बीस बार तक करनी चाहिए। वीर्य के उर्ध्वारोहण का सकल्प जितना दृढ़ और स्पष्ट होगा, उतनी ही काम-वासना कम होती जाएगी।

कुक्कुटासन

इससे काम-वाहिनी स्नायुओ पर दबाव पड़ता है। उससे मन शक्तिशाली और प्रशान्त होता है। काम-वासना क्षीण होती है।

मन की स्थिरता होने से वायु की स्थिरता होती है। वायु की स्थिरता से वीर्य की स्थिरता होती है। वीर्य की स्थिरता से शरीर की स्थिरता प्राप्त होती है। कहा भी है .

मनःस्थैर्यात् स्थिरो वायुस्ततो बिन्दु स्थिरो भवेत् ।

बिन्दुस्थैर्यात् सदा सत्त्वं, पिण्डस्थैर्यं च जायते॥

ऊर्ध्वाकर्षण की प्रक्रिया केवल पुरुषों के लिए है। स्त्रियों के लिए

सकल्प शुद्धि का अभ्यास सहायक हो सकता है।

२६. शयनकाले सत्संकल्पकरणम्॥

२७. ते च —ज्योतिर्मयोऽहं आनन्दमयोऽहं स्वस्थोऽहं निर्विकारोऽहं वीर्यवानहं—
इत्यादयः॥

२८. निद्रामोक्षे जपो ध्यानञ्च॥

२९ परानिष्टचिन्तनेन मनोविधातः॥

३० आत्मौपम्यचिन्तया मनोविकासः॥

२६ सोते समय पवित्र सकल्प करने चाहिए।

२७. मैं ज्योतिर्मय हूँ, आनन्दमय हूँ, स्वस्थ हूँ, निर्विकार हूँ, वीर्यवान् हूँ—आदि-आदि सत्सकल्प है। संकल्प करते समय मन स्थिर और पवित्र होना चाहिए।

२८. नींद टूटते ही जप और ध्यान करना चाहिए।

२९. दूसरी की अनिष्ट चिन्ता करने से मन की शक्ति का हनन होता है।

३० आत्मौपम्य (प्राणी मात्र को अपने समान मानकर) चिन्तन करने से मन का विकास होता है।

संकल्प

मानसिक विकास के अनेक साधन हैं। उनमें दृढ़ संकल्प भी एक साधन है। दृढ़ सकल्प का व्यक्ति के जीवन पर सीधा असर होता है। उससे व्यक्ति के सत्कारो का निर्माण होता है। मन में अच्छे विचार जागते हैं, तब व्यवहार पर भी अच्छाई का प्रतिबिम्ब पड़ता है। किसी के प्रति बुरी भावना उठती है, तो उसका परिणाम भी लम्बे समय तक भुगतान पड़ता है।

प्रत्येक व्यक्ति में मानवीय दुर्बलताएँ होती हैं। किसी में क्रोध, किसी में ईर्ष्या तो किसी में आग्रह आदि-आदि। वृत्तियों की शुद्धि के लिए सकल्प सीधा मार्ग है। सकल्प की साधना करने वाला इन सूत्रों पर ध्यान दे।

(क) सकल्प दृढ़ निष्ठा व विश्वास के साथ करना चाहिए—मैं यह काम कर सकता हूँ, यह काम होकर रहेगा।

- (ख) संकल्प उच्चारणपूर्वक होना चाहिए। कम से कम बीस-तीस बार सकल्प को जोर से बोलकर दोहराना चाहिए।
- (ग) संकल्प में तन्मय होने से वह शरीर-व्यापी हो जाता है।
- (घ) सोने से पहले और जागते ही—ये दो समय संकल्प के लिए अधिक फलप्रद होते हैं। सोते समय जो विचार किया जाता है, उसे सूक्ष्म (अवचेतन) मन शीघ्रता से ग्रहण करता है। इसलिए नींद में भी उसका कार्य चलता रहता है। हम जिन विचारों का सकल्प लेकर सोते हैं, उठते समय वे ही विचार मन में मिलते हैं। सोकर उठने के बाद इन्द्रियाँ और मन शान्त रहते हैं। उस समय का संस्कार मन पर दृढ़ व गहरा पड़ता है। इन दो समयों के अतिरिक्त जब भी समय मिले संकल्प को दोहराते रहना चाहिए, जिससे संकल्प-सिद्धि में सहयोग मिलता रहे और अन्य प्रकार के विचार भी न घुसने पाएँ।
- (च) सकल्प को दोहराते समय लयबद्धता होनी चाहिए। दोहराने का स्वर जितना लम्बा होगा, उतनी ही स्थिरता बढ़ेगी। जितना कम समय होगा, उतनी ही स्थिरता कम होगी। भोजन के तत्काल बाद ऐसा नहीं करना चाहिए।
- (छ) सकल्प में सातत्य होना चाहिए। पाँच दिन संकल्प किया, फिर दो दिन छोड़ दिया, फिर सात दिन किया, फिर छोड़ दिया—यह साधना का क्रम नहीं है। साधना का अभ्यास प्रतिदिन करना चाहिए।
- (ज) सकल्प तालयुक्त श्वास के साथ करना चाहिए। जो संकल्प श्वास के साथ भीतर जाता है, वह तीन मिनट में शरीर के प्रत्येक अवयव पर अपना प्रभाव छोड़ जाता है। पूरक के समय वह सकल्प करना चाहिए कि संकल्प्य वस्तु भीतर जा रही है। कुम्भक काल में यह सकल्प होना चाहिए कि संकल्प्य वस्तु समूचे शरीर में व्याप्त हो गई है। रेचनकाल में मन को खाली रखना चाहिए।

संकल्प की पद्धति से जिस स्वभाव को बदलना चाहे, उसे बदलने में हम सफल हो सकते हैं। नये स्वभाव का निर्माण कर सकते हैं। अभ्यास

से व्यक्ति अपनी शक्ति बढ़ा सकता है। अभ्यास न करने से जो शक्ति होती है, वह भी घट जाती है। आजकल लड़कियाँ पढ़ती हैं, कुछ वर्ष पहले नहीं पढ़ती थीं। क्या ज्ञानोपलब्धि की क्षमता पुरानी लड़कियों में नहीं थी ? किन्तु उचित सामग्री के अभाव में वह उपयोग में नहीं आ रही थी, अब आ रही है। उचित सामग्री के अभाव में विद्यमान शक्ति भी उसी तरह हो जाती है। सकल्प की साधना से जैसा चाहे, वैसा बन सकते हैं। मूल शक्ति व्यक्ति में ही होती है। वह हीन भावना की परतो के नीचे दबी रहती है। उसे पुरुषार्थ से जगाना अपेक्षित है। इसलिए साधना का महत्त्व है। नदियाँ अपने आप में बहती थीं। पर बाँध बनाने से उनका उपयोग और बढ़ गया। आज उन्हीं से लाखों एकड़ भूमि की सिंचाई की जाती है। हम उपयोग करना जाने तो हमारे मन में भी अनन्त शक्ति है।

सातवां प्रकरण

१. तपः सत्त्व-सूत्र-एकत्व-वलभेदात् पंचधा भावना प्रतिमां जिनकल्पं वा प्रतिपद्यमानस्य॥
२. तपसा क्षुधाजयः ।
३. षण्मासं यावन्न वाधते क्षुधया॥
४. सत्त्वभावनया भयं निद्राञ्च पराजयते॥
५. उपाश्रय-तद्रवहिः चतुष्क-शून्यगृह-श्मशानेष्विति स्थानभेदात् पंचधा॥
६. रात्रौ सुप्तेषु सर्वसाधुषु भय-निद्राजयार्थमुपाश्रय एव कायोत्सर्गकरणं प्रथमा॥
७. क्वचिदुपाश्रयाद् वहिस्तात् कायोत्सर्गकरणं द्वितीया॥
८. चतुष्क-शून्यगृह-श्मशानेषु कायोत्सर्गकरणं पराः॥
९. सूत्रभावनया कालज्ञानम्॥
१०. सूत्रपरावर्तनानुसरेण उच्छ्वास-प्राणादयः सर्वे कालभेदा अवगताः स्युस्तथा सूत्रपरिचयः॥
११. एकत्वभावनया देहोपकरणादिभ्यो भिन्नमात्मानं भावयन् भवति निरभिष्वङ्गः॥
१२. वलभावनया परीषहाणां जयः॥
१३. वलं शरीरं मानसञ्च॥
१४. तत्र मानसं तथा परिवर्धितं यथा परीषहैरुपसर्गैश्च नोत्पद्येत् वाधा॥
१५. यथाशक्ति चैताः परेषामपि॥
१. प्रतिमा (कायोत्सर्ग की विशेष विधि) व जिनकल्प (साधना की उत्कृष्ट विधि) को स्वीकार करने वाले भिक्षु के लिए पाच भावनाएँ होती हैं ।

१. तप ४. एकत्व

२ सत्त्व ५ वल

३. सूत्र

वह इन भावनाओं से अपनी आत्मा को भावित करता है। ये पाच तुलाए हैं, इनसे अपनी आत्मा को तालता है। फिर प्रतिमा या जिनकल्प को स्वीकार करता है।

२ तप-भावना से भूख पर विजय पाने का अभ्यास किया जाता है।

३ वह परम योगी भूख को जीतते-जीतते ऐसा अभ्यास कर लेता है कि छह मास तक न खाने पर भी भूख से पीड़ित नहीं होता। उसका मन आर्त नहीं होता। शरीर में ग्लानि उत्पन्न नहीं होती।

४ सत्त्व भावना से भय और नीद पर विजय पाने का अभ्यास किया जाता है।

५ क्रमिक अभ्यास के लिए वह उपाश्रय, उसके बाहरी भाग, चतुष्क, शून्यगृह और श्मशान—इन पाच स्थानों में कायोत्सर्ग करता है।

६ रात के समय सब साधुओं के सोने पर निद्रा और भय पर विजय पाने के लिए उठकर उपाश्रय में कायोत्सर्ग करना—यह पहली सत्त्व भावना है।

७ पहला अभ्यास परिपक्व होने पर उपाश्रय से बाहर कहीं एकान्त में कायोत्सर्ग करना दूसरी सत्त्व भावना है।

८ अभ्यास का परिपाक होते-होते चौराहे, सूने घर व श्मशान में कायोत्सर्ग करना—क्रमशः तीसरी, चौथी और पांचवीं सत्त्व भावना है।

९ सूत्र भावना से समय का ज्ञान होता है।

१० सूत्र के परावर्तन (स्मरण) के अनुसार काल के सूक्ष्म भेदों का ज्ञान हो जाए, इस प्रकार सूत्रों को परिचित करने का अभ्यास किया जाता है। श्वास-प्रश्वास की मात्रा के साथ उनका उच्चारण होता है। एक मात्रा भी इतस्ततः नहीं होती।

११ एकत्व भावना के द्वारा देह और उपकरणों से अपनी आत्मा को

- भिन्न रूप में भावित कर निर्लेपता का अभ्यास किया जाता है।
 १२. बलभावना से परीपहो (कष्टों) पर विजय प्राप्त की जाती है।
 १३. बल दो प्रकार का होता है -

१. शारीरिक

२. मानसिक

१४. उनके द्वारा मनोबल इतना परिवर्धित किया जाता है, जिससे परीपहो व उपसर्गों के समुत्पन्न होने पर भी वह कभी विचलित नहीं होता।
 १५. प्रतिमाधर व जिनकल्प मुनि इन भावनाओं से अपने-आपको पूर्णतः भावित करता है। किन्तु यथाशक्ति दूसरे भिक्षु या गृहस्थ भी अपने आपको भावित कर सकते हैं।

साधना की उच्च प्रक्रिया

भूख, पराक्रम-हीनता, अज्ञान, आसक्ति और दुर्बलता—ये पांच साधना के बहुत बड़े विघ्न हैं। इन पर जितने अंश में विजय पायी जाती है, उतने ही अंश में साधना उद्दीप्त होती है। दीर्घकाल तक कायोत्सर्ग करने का इच्छुक साधक अथवा तीर्थंकर तुल्य साधना करने का इच्छुक साधक उन विघ्नों पर विजय पाने का प्रयत्न करता है। साधना के प्रथम चरण में भूख पर विजय पाने का अभ्यास किया जाता है। दूसरे चरण में भय और निद्रा पर विजय पाने का प्रयत्न किया जाता है। तीसरे चरण में प्राण की सूक्ष्मता के साथ शास्त्रीय ज्ञान का अभ्यास किया जाता है। चतुर्थ चरण में सब पदार्थों से भिन्नता की दृढ़ अनुभूति प्राप्त कर आसक्ति पर विजय पाने का प्रयत्न किया जाता है। पाचवे चरण में साधना में आने वाले कष्टों पर विजय पाने का प्रयत्न किया जाता है।

कण्ठकूप में वायु को धारण करने से भूख और प्यास पर विजय प्राप्त होती है। यह पाचवे प्रकरण में वर्तलाया गया है। वहाँ भूखविजय की भावनात्मक प्रक्रिया का उल्लेख है। खाए बिना रहने का बार-बार अभ्यास तथा आहार न करते हुए भी तृप्ति और पुष्टि की सुदृढ़ भावना, अनुभूति या संकल्प करने से शरीर में कुछ रासायनिक परिवर्तन होते हैं और भूख की प्रखरता मन्द हो जाती है। इस तपोभावना से साधक छह

मास तक खाए बिना रह जाता है।

भय और नीद पर विजय पाने के लिए पांच अभ्यासक्रम बतलाए गए हैं—रात्रि के समय उपाश्रय में कायोत्सर्ग करना। उसके सध जाने पर उपाश्रय के आस-पास बाहरी भाग में कायोत्सर्ग करना। वहाँ अभय प्राप्त हो जाने पर चौराहे में कायोत्सर्ग करना। फिर सूने घर में और श्मशान में। इस प्रकार क्रमिक अभ्यास से भय और नीद—दोनों पर विजय प्राप्त हो जाती है।

प्राण, मन और वाणी—तीनों में सामरस्य या सामजस्य उत्पन्न करने पर चित्त की चंचलता या विषमता क्षीण हो जाती है। सूत्र भावना के द्वारा साधक इसी सामरस्य का अभ्यास करता है। उच्चारण और काल की मात्रा इतनी सध जानी चाहिए कि उच्चारण के द्वारा काल को और काल के द्वारा उच्चारण को मापा जा सके। कायोत्सर्ग या ध्यान में काल का ज्ञान उच्चारण और श्वास के द्वारा ही किया जाता है। एक श्वास-प्रश्वास में श्लोक के एक चरण का उच्चारण किया जाए तो एक मिनट में बारह चरण उच्चारित होते हैं। इसका अर्थ हुआ एक मिनट में बारह श्वास-प्रश्वास लिये जाते हैं। अभ्यास की परिपक्वता होने पर बारह चरणों के उच्चारण का अर्थ होता है—बारह श्वास-प्रश्वास और बारह श्वास-प्रश्वासों का अर्थ होता है—एक मिनट। इस प्रकार उच्चारण, श्वास-प्रश्वास और समय—तीनों की दूरी समाप्त होकर वे एकरूप हो जाते हैं। इस प्रक्रिया में चिरकाल के बाद श्वास की गति मन्द हो जाती है। एक मिनट में आने वाले सोलह-सत्रह श्वास घटकर पांच-सात रह जाते हैं। जिस प्रकार श्वास की गति मन्द होगी, उसी अनुपात से उच्चारण की संख्या भी कम हो जाएगी। इस साधना की अंतिम परिणति प्राणलब्धि के रूप में बदल जाती है। प्राण-लब्धि-सम्पन्न साधक मानस-चक्षु से असीम ज्ञान का साक्षात् कर लेता है।

आसक्ति द्वैत में पैदा होती है। अद्वैत की भावना पुष्ट होने पर वह विलीन हो जाती है। उपनिषद् का स्वर है—वहाँ क्या मोह और क्या शोक होगा जो एकत्व को देखता है—

तत्र को मोह. क. शोक. एकत्वमनुपश्यत ।

एकत्व की भावना का दृढ़ अभ्यास करने पर शरीर, उपकरण आदि

पर होने वाली आसक्ति क्षीण हो जाती है। सयोग हमारी व्यावहारिक सचाई है। हम उसका अतिक्रमण नहीं कर सकते किन्तु इस वास्तविकता को भी नहीं भुला सकते कि अन्ततः आत्मा उन सबसे भिन्न है। इस भेदज्ञान की अनुभूति को पुष्ट कर साधक देह में रहते हुए भी देह के बन्धन से मुक्त हो जाता है।

बल की भावना से साधना की यात्रा में आने वाले कष्टों को सहन करने की शक्ति प्राप्त हो जाती है। इन पांच भावनाओं के आधार पर हम इस निष्कर्ष पर पहुँच सकते हैं कि साधक वही व्यक्ति हो सकता है जो तपस्वी है, पराक्रमी है, ज्ञानी है, जिसे भेदज्ञान का दृढ़ अभ्यास है और जो बलवान् है। ये भावनाएँ कुछ लोगों में—जिनका शारीरिक सहनन सुदृढ़ और मनोबल विकसित होता है—अधिक जागृत होती हैं।

कुछ लोगों की धारणा है कि ये भावनाएँ पुराने जमाने में ही हो सकती थीं, आज नहीं हो सकती। किन्तु यह धारणा निराशा को जन्म देती है। आज भी शक्ति के अनुसार ये भावनाएँ हो सकती हैं। यदि हम यह मानकर बैठ जाएँ तो हमारे सामने कुछ करने का अवकाश ही नहीं रहता। यदि हम इनकी सभावना को स्वीकार करते हैं तो अवश्य ही कुछ न कुछ आगे बढ़ते हैं।

परिशिष्ट

प्रेक्षा की पांच भूमिकाएं

प्रेक्षा की सामान्य विधि का शिविर काल में उपयोग किया जाता है। प्रस्तुत भूमिकाएँ विशेष प्रयोग की हैं जो व्यक्ति अनेक शिविर कर लेते हैं उन्हें तथा जो प्रशिक्षक की अर्हता प्राप्त करते हैं उन्हें इन भूमिकाओं का अभ्यास अवश्य करना चाहिए।

प्रथम भूमिका

१. प्रेक्षा-ध्यान : श्वास प्रेक्षा

(क) प्रेक्षा-ध्यान : दीर्घ श्वास के साथ

कायोत्सर्ग मुद्रा में, सुखासन या पद्मासन में स्थित होकर प्रयत्नपूर्वक श्वास और प्रश्वास को दीर्घ—लम्बा करते हुए श्वास की प्रेक्षा का अभ्यास करें।

समय—दस मिनट से एक घंटा तक।

(ख) प्रेक्षा-ध्यान : समवृत्ति श्वास के साथ

मुद्रा और आसन—ऊपरवत्।

संकल्पपूर्वक श्वास के स्वर को बदलते हुए, प्रत्येक श्वास-प्रश्वास में समान समय लगाएँ और श्वास की प्रेक्षा का अभ्यास करें।

समय—पांच मिनट से एक घंटा तक।

(ग) प्रेक्षा-ध्यान : सहज श्वास के साथ

मुद्रा और आसन—ऊपरवत्

सहज श्वास की प्रेक्षा करे।

समय—पाच मिनट से एक घटा तक।

२. प्रेक्षा-ध्यान : अनिमेष प्रेक्षा

एक बिन्दु पर दृष्टि टिकाकर अनिमेष ध्यान करे। बिन्दु दृष्टि की समरेखा में तीन फीट की दूरी पर होना चाहिए। भृकुटि या नासाग्र पर भी किया जा सकता है।

समय—एक मिनट से पाच मिनट तक।

३. भावना-योग

(क) अनित्य अनुप्रेक्षा

समय—पाच मिनट से एक घटा तक।

(ख) अर्हम् भावना

समय—पाच मिनट से आधा घटा तक।

(ग) 'हुं' भावना

समय—पाच मिनट से आधा घटा तक।

४. श्वास-संयम

रेचनपूर्वक बाह्य कुम्भक।

समय—पाच मिनट तक सुविधापूर्वक जितनी आवृत्तियाँ हो सकें।

५. संकल्प-योग

प्रातः कालीन जागरण के साथ पाच मिनट तक भावना का अभ्यास करे। जिन गुणों का विकास चाहे, उन गुणों की तन्मयता का अनुभव करे—उन गुणों से चित्त को भावित करे।

६. प्रतिक्रमण-योग

रात्रि-शयन से पूर्व पाच मिनट तक अपनी अतीत की प्रवृत्तियों का सजगतापूर्वक निरीक्षण करे—समय की अपेक्षा से प्रतिलोम निरीक्षण करे।

७. भाव-क्रिया

अपनी दैनिक प्रवृत्तियों में भाव-क्रिया का अभ्यास करे—वर्तमान क्रिया में तन्मय रहने का अभ्यास करे। जैसे—चलते समय केवल चलने का ही अनुभव हो, खाते समय केवल खाने का, इत्यादि। जो क्रिया करे उसकी स्मृति बनी रहे।^१

द्वितीय भूमिका

१. प्रेक्षा-ध्यान

- (क) श्वास-प्रेक्षा—प्रेक्षा-ध्यान सूक्ष्म श्वास के साथ—कायोत्सर्ग मुद्रा में सुखासन या पद्मासन में स्थित हो सूक्ष्म श्वास-प्रेक्षा का अभ्यास करे।

समय—दस मिनट से एक घंटा तक।

- (ख) प्रकम्पन-प्रेक्षा—सिर से लेकर पैर तक क्रमशः शरीर के प्रत्येक अवयव में सूक्ष्म श्वास के साथ प्रकम्पन पैदा करे और उनकी प्रेक्षा करे।

समय—पाच मिनट से एक घंटा तक।

-
- १ प्रेक्षा-ध्यान की प्रथम भूमिका के साधक के लिए निम्नलिखित चर्चा आदि का पालन आवश्यक होगा—

१ आहार-संयम

- (क) परिमित भोजन।

- (ख) मादक, उत्तेजक और गरिष्ठ भोजन का वर्जन (जैसे—औषध आदि के अतिरिक्त लहसुन, प्याज आदि उत्तेजक, भांग आदि। मादक तथा मैदा, मावा, तली हुई खाद्य-सामग्री आदि गरिष्ठ भोजन का वर्जन।

- २ वाणी-संयम—प्रतिदिन कम से कम दो घंटे मौन।

- ३ निद्रा-संयम—प्रतिदिन छ या सात घंटे से अधिक निद्रा का वर्जन।

- ४ व्रत-साधना—अणुव्रत या व्रत-दीक्षा।

- ५ स्वाध्याय—साधना-विषयक ग्रंथों का प्रतिदिन नियमित स्वाध्याय करना

- ६ आसन प्रयोग—निम्नलिखित आसनों का अभ्यास उपयोगी होगा—

- १ सर्वांगासन, २ हलासन, ३ मत्स्यासन, ४ भुजंगासन,

- ५ पश्चिमोत्तानासन, ६ योगमुद्रा, ७ कायोत्सर्गासन (दस मिनट तक)।

- (ग) सहज प्रकम्पन-प्रेक्षा— सिर से लेकर पैर तक प्रत्येक अवयव में होने वाले सहज प्रकम्पनों का निरीक्षण करें।
समय—पाच मिनट से एक घटा तक।

२. प्रेक्षा-ध्यान : अनिमेष प्रेक्षा

समय—तीन मिनट से सात मिनट तक।

३. भावना-योग

- (क) एकत्व-अनुप्रेक्षा

समय—पांच मिनट से एक घटा तक।

- (ख) अर्हम् भावना

समय—पाच मिनट से आधा घटा तक।

- (ग) 'हुं' भावना

समय—पाच मिनट से आधा घटा तक।

४. श्वास-संयम

रेचकपूर्वक वाह्य कुम्भक।

समय—पाच मिनट तक सुविधापूर्वक जितनी आवृत्तियाँ हो सकें।

५. संकल्प योग

प्रातः कालीन जागरण के साथ पाच मिनट तक भावना का अभ्यास करें। जिन गुणों का विकास चाहे, उन गुणों की तन्मयता का अनुभव करें—उन गुणों से चित्त को भावित करें।

६. प्रतिक्रमण-योग

रात्रि-शयन से पूर्व पाच मिनट तक अपनी अतीत की प्रवृत्तियों का सजगतापूर्वक निरीक्षण करें—समय की अपेक्षा से प्रतिलोम निरीक्षण करें।

७. भाव-क्रिया

अपनी दैनिक प्रवृत्तियों में भाव-क्रिया का अभ्यास करे—वर्तमान क्रिया में तन्मय रहने का अभ्यास करें। जैसे—चलते समय केवल चलने का ही अनुभव हो, खाते समय केवल खाने का, इत्यादि। जो क्रिया करे, उसकी स्मृति बनी रहे।^१

तृतीय भूमिका

१. प्रेक्षा-ध्यान

(क) श्वास-प्रेक्षा—प्रेक्षाध्यान सूक्ष्म श्वास के साथ—कायोत्सर्ग मुद्रा में, सुखासन या पद्मासन में स्थित हो सूक्ष्म श्वास के साथ श्वास-प्रेक्षा का अभ्यास करें।

समय—दस मिनट से एक घंटा तक।

(ख) सहज प्रकम्पन-प्रेक्षा—सिर से लेकर पैर तक प्रत्येक अवयव में होने वाले सहज प्रकम्पनों का निरीक्षण करे।

समय—पाच मिनट से एक घंटा तक।

(ग) सामायिक—ज्ञाता और द्रष्टा के रूप में इन्द्रिय-विषयों की संप्रेक्षा।

समय—पाच मिनट से एक घंटा तक।

१ प्रेक्षा-ध्यान की द्वितीय भूमिका के साधक के लिए निम्नलिखित चर्या आदि का पालन आवश्यक होगा—

१. आहार-संयम—प्रथम भूमिकावत्।

२. वाणी-संयम—प्रतिदिन तीन घंटा मौन।

३. निद्रा-संयम—प्रथम भूमिकावत्।

४. व्रत-साधना—अणुव्रत या व्रत-दीक्षा।

५. स्वाध्याय

६. आसन-प्रयोग—पद्मासन (मूलवध सहित), वद्धपद्मासन (समय-पाच मिनट), सिद्धासन, जालन्धरवन्ध, कायोत्सर्गासन (समय-दस मिनट)।

२. प्रेक्षा-ध्यान : अनिमेष-प्रेक्षा

समय—पाच मिनट से नौ मिनट तक।

३. भावना-योग

(क) अशरण-अनुप्रेक्षा

समय—पाच मिनट से आधा घंटा तक।

(ख) अहम् भावना

समय—पाच मिनट से आधा घंटा तक।

(ग) 'ऐं' भावना

समय—पाच मिनट से आधा घंटा तक।

४. श्वास-संयम : केवल कुम्भक

पूरक-रेचक किए बिना श्वास भीतर हो तो भीतर, बाहर हो तो बाहर, जहा कही हो उसे वहा रोककर कुम्भक किया जाए। दस या पन्द्रह आवृत्तिया की जाए।

५. संकल्प-योग

प्रात कालीन जागरण के साथ पाच मिनट तक भावना का अभ्यास करे। जिन गुणों का विकास चाहे, उन गुणों की तन्मयता का अनुभव करे—उन गुणों से चित्त को भावित करे।

६. प्रतिक्रमण-योग

रात्रि-शयन से पूर्व पाच मिनट तक अपनी अतीत की प्रवृत्तियों का सजगतापूर्वक निरीक्षण करे—समय की अपेक्षा से प्रतिलोम निरीक्षण करे।

७. भाव-क्रिया

अपनी दैनिक प्रवृत्तियों में भाव-क्रिया का अभ्यास करे—वर्तमान क्रिया में तन्मय रहने का अभ्यास करे। जैसे—चलते समय केवल चलने का ही

अनुभव हो, खाते समय केवल खाने का ही, इत्यादि। जो क्रिया करे, उसकी स्मृति बनी रहे।^१

चतुर्थ भूमिका

१. प्रेक्षा-ध्यान

- (क) श्वास-प्रेक्षा - प्रेक्षा-ध्यान सूक्ष्म श्वास के साथ समय—दस मिनट से एक घंटा तक।
- (ख) संयम—मन, वचन, काया की जो मांग सामने आए, उसे अस्वीकार करना, विकल्प का उत्तर न देना—प्रतिक्रिया न होने देना। केवल इन्द्रियो से काम लेना, उनके साथ मन को न जोड़ना। ईहा न करना। प्रियता और अप्रियता के मध्यविन्दु की खोज करना, मध्य में रहना—मध्यस्थ भाव का विकास करना।
- (ग) सामायिक—ज्ञाता और द्रष्टा के रूप में विचार-सप्रेक्षा।

२. प्रेक्षा-ध्यान : अनिमेष-प्रेक्षा

समय—पांच मिनट से नौ मिनट तक।

३. भावना-योग

- (क) मैत्री-अनुप्रेक्षा
समय—पांच मिनट से एक घंटा तक।
- (ख) अहम् भावना
समय—पांच मिनट से आधा घंटा तक।
- (ग) 'ऐं' भावना
समय—पांच मिनट से आधा घंटा तक।

४. श्वास-संयम : केवल कुम्भक

पूरक-रेचक किए बिना श्वास भीतर हो तो भीतर, बाहर हो तो बाहर,

-
- १ तृतीय भूमिका के साधक की चर्या आदि पूर्ववत् रहेगी। केवल आसनो के समय में इस प्रकार परिवर्तन होगा—
बद्धपद्मासन—दस मिनट
कायोत्सर्गासन—पन्द्रह मिनट।

जहा कही हो उसे रोककर कुम्भक किया जाए। दस या पन्द्रह आवृत्तिया की जाए।

५. संकल्प-योग

प्रातः कालीन जागरण के साथ पाच मिनट तक भावना का अभ्यास करे। जिन गुणों का विकास चाहे, उन गुणों की तन्मयता का अनुभव करे—उन गुणों से चित्त को भावित करे।

६. प्रतिक्रमण-योग

रात्रि-शयन से पूर्व पाच मिनट तक अपनी अतीत की प्रवृत्तियों का सजगतापूर्वक निरीक्षण करे—समय की अपेक्षा से प्रतिलोम निरीक्षण करे।

७. भाव-क्रिया

अपनी दैनिक प्रवृत्तियों में भाव-क्रिया का अभ्यास करे—वर्तमान क्रिया में तन्मय रहने का अभ्यास करे। जैसे—चलते समय केवल चलने का ही अनुभव हो, खाते समय केवल खाने का ही, इत्यादि। जो क्रिया करे, उसकी स्मृति बनी रहे।^१

पांचवीं भूमिका

१. प्रेक्षा-ध्यान

(क) श्वास-प्रेक्षा—पूर्ववत्।

(ख) धर्म-प्रेक्षा—(धर्म ध्यान)

भूत, वर्तमान और भविष्य के धर्मों अथवा पर्यायों को देखना—विपाक-प्रेक्षा, अपायप्रेक्षा, सस्थान-प्रेक्षा।

(ग) सामायिक—ज्ञाता और द्रष्टा के रूप में वेदना-सप्रेक्षा।

२. प्रेक्षा-ध्यान : अनिमेष प्रेक्षा

पूर्ववत्।

१ चतुर्थ भूमिका के साधक की चर्या आदि पूर्ववत् रहेगी। केवल आसनो के समय में इस प्रकार परिवर्तन होगा—

वद्धपद्मासन—पन्द्रह मिनट।

कायोत्सर्गासन—पचीस मिनट।

(ख) अर्हम् भावना

समय—पांच मिनट से आधा घटा तक ।

(ग) ॐ ह्रीं श्रीं अर्हम् नमः भावना

समय—पाच मिनट से आधा घटा तक ।

४. श्वास-संयम

एक मिनट मे एक श्वास या दो मिनट मे एक श्वास का प्रयोग ।

५ सकल्प-योग

पूर्ववत्

६. प्रतिक्रमण-योग

पूर्ववत् ।

७. भाव-क्रिया

पूर्ववत्^१ ।

पांच भूमिकाओ की कालावधि इस प्रकार है—

प्रथम भूमिका —एक मास

द्वितीय भूमिका —दो मास

तृतीय भूमिका —तीन मास

चतुर्थ भूमिका —चार मास

पचम भूमिका —पाच मास

१ पाचवीं भूमिका के साधक की चर्या आदि पूर्ववत् रहेगी । केवल आसनों के समय मे इस प्रकार परिवर्तन होगा—

वद्धपद्मासन—पन्द्रह मिनट ।

कायोत्सर्गासन—पचीस मिनट ।

प्रेक्षाध्यान के आधारभूत तत्त्व

जैन साधको की ध्यान-पद्धति क्या है—यह प्रश्न किसी दूसरे ने नहीं पूछा, स्वयं हमने ही अपने आपसे पूछा। पन्द्रह वर्ष पूर्व (वि. स. २०१७), यह प्रश्न मन में उठा और उत्तर की खोज शुरू हो गई। उत्तर दो दिशाओं से पाना था—एक आचार्य से, दूसरा आगम से। आचार्यश्री ने पथ-दर्शन दिया और मुझे प्रेरित किया कि आगम से इनका विशद उत्तर प्राप्त किया जाए।

आगम-साहित्य में ध्यान विषयक कोई स्वतन्त्र आगम उपलब्ध नहीं है। नदी-सूत्र की उत्कालिक आगमों की सूची में 'ध्यान-विभक्ति' नामक आगम का उल्लेख है, किन्तु वह आज उपलब्ध नहीं है।^१ इस स्थिति में उपलब्ध आगम साहित्य में आए हुए ध्यान-विषयक प्रकरणों का अध्ययन शुरू किया और साथ-साथ उनके व्याख्या-ग्रंथों तथा ध्यान-विषयक उत्तरवर्ती साहित्य का भी अवगाहन किया। इस अध्ययन से जो प्राप्त हुआ उसके आधार पर ध्यान की एक रूपरेखा उत्तराध्ययन के टिप्पणों में प्रस्तुत की गई।^२ विक्रम संवत् २०१८ में आचार्यश्री ने 'मनोनुशासनम्' की रचना की। मैंने पहले उसका अनुवाद किया और वि. स. २०२४ में उस पर विशद व्याख्या लिखी। उसमें जैन-साधना पद्धति के कुछ रहस्य उद्घाटित हुए। वि. स. २०२८ में आचार्यश्री के सान्निध्य में साधु-साध्वियों की विशाल परिषद् में जैन योग के विषय में पांच भाषण हुए। उससे दृष्टिकोण को और कुछ स्पष्टता मिली। वे 'चेतना का ऊर्ध्वारोहण' इस शीर्षक से

१. नदी-सूत्र, ७६

२. देखे—उत्तरज्ज्ञयणाणि, भाग-२

प्रकाशित है। भगवान् महावीर की पचीसवीं निर्वाण शताब्दी के वर्ष में 'महावीर की साधना का रहस्य' पुस्तक प्रकाशित हुई। ये सारे प्रयत्न उसी प्रश्न का उत्तर पाने की दिशा में चल रहे थे।

उस प्रश्न का बीज विक्रम संवत् २०१२ के उज्जैन चातुर्मास में बोया गया था। वहाँ आचार्यश्री के मन में साधना विषयक नये उन्मेष लाने की बात आयी। 'कुशल-साधना'—इस नाम से कुछ अभ्यास-सूत्र निर्धारित किये गए और साधु-साध्वियों ने उनका अभ्यास शुरू किया। साधना के क्षेत्र में यह एक प्रथम रश्मि थी। उससे बहुत नहीं, फिर भी कुछ आलोक अवश्य मिला। उसके पश्चात् अनेक छोटे-छोटे प्रयत्न चलते रहे। वि. सं. २०२० की सर्दियों में मर्यादा महोत्सव के अवसर पर 'प्रणिधान कक्ष' का प्रयाण किया गया। उस दस दिवसीय साधनासत्र में काफी बड़ी संख्या में साधु-साध्वियों ने भाग लिया। उसमें 'जैन योग' पर काफी चर्चा हुई। भावक्रिया के विशेष प्रयोग किए गए। उस चर्चा का संक्षिप्त संकलन 'तुम अनन्त शक्ति के स्रोत हो' पुस्तक में प्राप्त है।

कई शताब्दियों से पहले विच्छिन्न ध्यान-परम्परा की खोज के लिए ये सभी प्रयत्न पर्याप्त सिद्ध नहीं हुए। जैसे-जैसे कुछ रहस्य समझ में आते गए, वैसे-वैसे प्रयत्न को तीव्र करने की आवश्यकता अनुभव होती गयी। वि. सं. २०२६ में लाडनू में एकमासीय साधना-सत्र का आयोजन किया गया। उसके बाद चूरू, राजगढ़, हिसार और दिल्ली—इन चारों स्थानों में दस-दस दिवसीय साधना-सत्र आयोजित किए गए। ये सभी साधना-सत्र 'तुलसी अध्यात्म नीडम्' जैन विश्वभारती के तत्त्वावधान में और आचार्य तुलसी के सान्निध्य में सम्पन्न हुए। इन शिविरो ने साधना का पुष्ट वातावरण निर्मित किया। अनेक साधु-साध्वियां तथा गृहस्थ ध्यानसाधना में रुचि लेने लगे। अनेक साधु-साध्वियां इस विषय में विशेष अभ्यास और प्रयोग भी करने लगे।

इन बहु-आयामी प्रयत्नों के द्वारा भावक्रिया, कायोत्सर्ग, अनुप्रेक्षा, भावना—ये विषय उत्तोरत्तर स्पष्ट होते गए, किन्तु ध्यान का विषय उतना स्पष्ट नहीं हुआ जितना कि होना चाहिए था। ध्यान के सूत्र हाथ लगे पर उनका अर्थ हाथ नहीं लगा। गुरुमुख से जो अर्थ समझाया जाता था। जो पद्धति सिखायी जाती थी, वह प्राप्त नहीं हो सकी। वि. सं. २०२८

के लाडनू चातुर्मास में मेने आचारग का अनुवाद प्रारम्भ किया। उनके ध्यान सूत्रों की ओर दृष्टि आकर्षित हुई। वह गन्धान्क शैलों में निग्रा हुआ आगम है। उसमें ध्यान के सूत्र पकड़ में आए, किन्तु उनकी अभ्यास-पद्धति परम्परा के अभाव में कैसे पकड़ी जा सकती थी ? महर्षि पतञ्जलि के 'योगसूत्र' और बौद्धों के 'विशुद्धियोग' के आलोचक में आचारग के 'ध्यानसूत्रों की अभ्यास-पद्धति को समझने का प्रयत्न किया गया और उसमें कुछ सफलता मिली। वि. सं. २०३९ में 'अध्यात्म साधना केन्द्र' दिल्ली में सत्यनारायणजी गोयनका ने 'विपश्यना ध्यान शिविर' का आयोजन किया। उसमें अनेक साधु-साधवियों ने भाग लिया। मैं भी उसमें सम्मिलित था। उस शिविर में हम लोग 'आनापानसती' और 'विपश्यना' का प्रयोग कर रहे थे। मैं प्रयोग के साथ-साथ अपने प्रश्न का समाधान भी खोज रहा था और उससे कुछ समाधान मिला भी। जैन और बौद्ध—दोनों एक ही श्रमण परम्परा के अंग हैं। भगवान् महावीर और भगवान् बुद्ध—दोनों सम-सामयिक हैं। दोनों की ध्यानपद्धति में साम्य है। राग-द्वेष के मूल को क्षीण कर चित्त को निर्मल बनाना और चेतनिक निर्मलता के द्वारा चेतना को जागृत करना, दोनों परम्पराओं को डष्ट है। बौद्ध परम्परा में ध्यान शाखा का अस्तित्व उपदेश शाखा से स्वतन्त्र रहा, इसलिए उसमें ध्यान के अभ्यास की पद्धति अविच्छिन्न रूप में चलती रही। जैन परम्परा में ध्यान की कोई स्वतन्त्र शाखा नहीं रही, इसलिए उसके ध्यानसूत्रों की अभ्यास-पद्धति विच्छिन्न हो गयी। उस विच्छिन्न अभ्यास-पद्धति को समझने में विपश्यना ध्यान का प्रयोग बहुत सहायक सिद्ध हुआ। गोयनकाजी जैसे साधना-सिद्ध, उदारमना और ऋजु-प्रकृति के व्यक्ति से विपश्यना के रहस्यों को समझने में और अधिक सहायता मिली। उसी वर्ष (वि. सं. २०३९) लाडनू में तुलसी अध्यात्म नीडम्, जैन विश्व भारती के तत्त्वावधान में फिर बीस दिवसीय विपश्यना ध्यान शिविर आयोजित किया गया। उसमें सौ से अधिक साधु-साधविया सम्मिलित थी। बीस दिन के निरन्तर अभ्यास से जहाँ विपश्यना की गहराई में उतरने का अवसर मिला, वहाँ उसके अन्तस्थल की गहराई को समझने का भी मौका मिला। जैन परम्परा के ध्यान-सूत्रों की अभ्यास पद्धति और अधिक स्पष्ट हो गई। हमने साधना की सभी पद्धतियों—हठयोग, तन्त्रशास्त्र, शैव, शाक्त, राजयोग आदि का

अनुशीलन किया और उनसे लाभ भी उठाया, किन्तु उनके शिविरकालीन अभ्यास में सम्मिलित होने का अवसर नहीं मिला। ध्यान का रहस्य सिद्धान्त से नहीं समझा जा सकता, वह अभ्यास से समझा जा सकता है।

वि. सं. २०३२ जयपुर चातुर्मास में जैन परम्परागत ध्यान का अभ्यास-क्रम निश्चित करने का संकल्प हुआ। हम लोग आचार्यश्री के उपपात में बैठे और सकल्पपूर्ति का उपक्रम शुरू हुआ। हमने ध्यान की इस अभ्यास-विधि का नामकरण 'प्रेक्षा-ध्यान' किया। इसकी पांच भूमिकाएँ निर्धारित की गयीं। यह 'प्रेक्षा-ध्यान-पद्धति' के विकास का संक्षिप्त इतिहास है।

प्रेक्षा

प्रेक्षा शब्द ईक्ष् धातु से बना है। इसका अर्थ है—देखना। प्र+ईक्षा =प्रेक्षा, इसका अर्थ है—गहराई में उतरकर देखना। विपश्यना का भी यही अर्थ है। जैन साहित्य में प्रेक्षा और विपश्यना—ये दोनों शब्द प्रयुक्त हैं। प्रेक्षा-ध्यान और विपश्यना ध्यान—ये दोनों शब्द इस ध्यान-पद्धति के लिए प्रयुक्त किए जा सकते थे, किन्तु 'विपश्यना-ध्यान' इस नाम से बौद्धों की ध्यान-पद्धति प्रचलित है। इसलिए 'प्रेक्षा-ध्यान' इस नाम का चुनाव किया गया। दशवैकालिक सूत्र में कहा गया है—सपिक्खए अप्पगमप्पण'—'आत्मा के द्वारा आत्मा की संप्रेक्षा करो, मन के द्वारा सूक्ष्म मन को देखो, स्थूल चेतना के द्वारा सूक्ष्म चेतना को देखो। 'देखना' ध्यान का मूल तत्त्व है। इसीलिए इस ध्यान-पद्धति का नाम 'प्रेक्षा-ध्यान' रखा गया है।

जानना और देखना चेतना का लक्षण है। आवृत चेतना में जानने और देखने की क्षमता क्षीण हो जाती है। उस क्षमता को विकसित करने का सूत्र है—जानो और देखो। भगवान् महावीर ने साधना के जो सूत्र दिए हैं, उनमें 'जानो और देखो' यही मुख्य है। 'चिन्तन, विचार या पर्यालोचन करो'—यह बहुत गौण और बहुत प्रारम्भिक है। यह साधना के क्षेत्र में बहुत आगे नहीं ले जाता।

भगवान् महावीर ने बार-बार कहा—जानो और देखो। आचाराग सूत्र इसका साक्ष्य है। महावीर कहते हैं—'हे आर्य'। तू जन्म और वृद्धि के

क्रम को देख।^१ जो क्रोध को देखता है, वह मान को देखता है। जो मान को देखता है, वह माया को देखता है। जो माया को देखता है, वह लोभ को देखता है। जो लोभ को देखता है, वह प्रिय को देखता है। जो प्रिय को देखता है, वह अप्रिय को देखता है। जो अप्रिय को देखता है, वह मोह को देखता है। जो मोह को देखता है, वह गर्भ को देखता है। जो गर्भ को देखता है, वह जन्म को देखता है। जो जन्म को देखता है, वह मृत्यु को देखता है। जो मृत्यु को देखता है, वह नरक और तिर्यज्च को देखता है। जो नरक और तिर्यज्च को देखता है, वह दुःख को देखता है। जो दुःख को देखता है वह क्रोध से लेकर दुःख पर्यन्त होने वाले इस चक्रव्यूह को तोड़ देता है।^२ 'यह निरावरण द्रष्टा का दर्शन है।' ^३ 'तू देख यह लोक चारो ओर प्रकंपित हो रहा है।' ^४ ऊपर स्रोत है, नीचे स्रोत है और मध्य में स्रोत है। उन्हें तुम 'देखो।' ^५ 'महान् साधक अकर्म (ध्यानस्थ—मन, वचन और शरीर की क्रिया का निरोध कर) होकर जानता-देखता है।' ^६ 'जो देखता है उसके लिए कोई उपदेश नहीं होता।' ^७ जो देखता है उसके कोई उपाधि होती है या नहीं होती ? उत्तर मिला—नहीं होती।^८

उक्त कुछ सूत्रों से देखने और जानने की बात समझ में आ सकती है। देखना साधक का सबसे बड़ा सूत्र है। जब हम देखते हैं तब सोचते नहीं हैं और जब हम सोचते हैं तब देखते नहीं हैं। विचारों का जो सिलसिला चलता है, उसे रोकने का सबसे पहला और सबसे अंतिम साधन है—देखना। कल्पना के चक्रव्यूह को तोड़ने का सबसे सशक्त उपाय है—देखना। आप स्थिर होकर अनिमेष चक्षु से किसी वस्तु को देखे, विचार

१ आयारो, ३/२६ जाति च बुद्धि च इहज्ज । पासे ।

२ आयारो, ३/८३, ८४ ।

३ आयारो, ३/८५ एय पासगस्स दसण उवरयसत्थस्स पलियतकरस्स ।

४. आयारो, ४/३७ - लोय च पास विप्फदमाण ।

५. आयारो, ५/११८

६ आयारो, ५/१२० एस मह अकम्मा जाणति पासति ।

७ आयारो, २/१८५ उद्देसो पासगस्स णत्थि ।

८ आयारो, ३/८७ . किमत्थि उवाहि पासगस्स ण विज्जइ ? णत्थि ।

समाप्त हो जाएंगे, विकल्प शून्य हो जाएंगे। आप स्थिर होकर अपने भीतर देखे,—अपने विचारों को देखे या शरीर के प्रकम्पनों को देखे तो आप पाएंगे कि विचार स्थगित है और विकल्प शून्य है। भीतर की गहराइयों को देखते-देखते सूक्ष्म शरीर को देखने लगेंगे। जो भीतरी सत्य को देख लेता है, उसमें बाहरी सत्य को देखने की क्षमता अपने आप आ जाती है।

देखना वह है, जहाँ केवल चैतन्य सक्रिय होता है। जहाँ प्रियता और अप्रियता का भाव आ जाए, राग और द्वेष उभर जाए वहाँ देखना गौण हो जाता है। यही बात जानने पर लागू होती है।

हम पहले देखते हैं, फिर जानते हैं। इसे इस भाषा में स्पष्ट किया जा सकता है कि हम जैसे-जैसे देखते जाते हैं, वैसे-वैसे जानते चले जाते हैं। मन से देखने को 'पश्यत्ता' (पासणया) कहा गया है। इन्द्रिय-संवेदन से शून्य चैतन्य का उपयोग देखना और जानना है।

जो पश्यक—द्रष्टा है, उसका दृश्य के प्रति दृष्टिकोण ही बदल जाता है।^१

भगवान् महावीर ऊँचे, नीचे और मध्य में प्रेक्षा करते हुए समाधि को प्राप्त हो जाते थे।^२ उक्त चर्चा के सन्दर्भ में प्रेक्षा-ध्यान का मूल्यांकन किया जा सकता है।

माध्यस्थ्य या तटस्थता प्रेक्षा का ही दूसरा रूप है। जो देखता है वह सम रहता है। वह प्रिय के प्रति राग-रंजित नहीं होता और अप्रिय के प्रति द्वेषपूर्ण नहीं होता। वह प्रिय और अप्रिय दोनों की उपेक्षा करता है—दोनों को निकटता से देखता है। और उन्हें निकटता से देखता है इसीलिए वह उनके प्रति सम, माध्यस्थ्य या तटस्थ रह सकता है। उपेक्षा या माध्यस्थ्यता को प्रेक्षा से पृथक् नहीं किया जा सकता। 'जो इस महान् लोक की उपेक्षा करता है—उसे निकटता से देखता है, वह अप्रमत्त विहार कर सकता है।'^३

१ आचार्य, २/११८ अण्णहा ण पासए परिहरेज्जा।

२ आचार्य, ६/४/१४

उड्ढमहे तिरिय च, पेहमाणे समाहिमपडिण्णे।

३ सूयगडो, १/१२/१८

उवेहती लोगमिण महत्त बुद्धप्पमत्तेसु परिव्वएज्जा। चूर्णि, पृ. २६८

उवेहती—उपेक्षते, पश्यतीत्यर्थ, उपेक्षा करोति, सर्वत्र माध्यस्थ्यमित्यर्थ ॥

चक्षु दृश्य को देखता है पर उसे न निर्मित करता है और न उसका फल-भोग करता है। वह अकारक और अवेदक है। इसी प्रकार चैतन्य भी अकारक और अवेदक है। ज्ञानी जब केवल जानता या देखता है, तब न वह कर्मबन्ध करता है, और न विपाक में आये हुए कर्म का वेदन करता है।^१ जिसे केवल जानने या देखने का अभ्यास उपलब्ध हो जाता है, वह व्याधि या अन्य आगतुक कष्ट को देख लेता है, जान लेता है, पर उसके साथ तादात्म्य का अनुभव नहीं करता। इस वेदना की प्रंशा से कष्ट की अनुभूति ही कम नहीं होती किन्तु कर्म के बंध, सत्ता उदय और निर्जरा को देखने की क्षमता भी विकसित हो जाती है।

अप्रमाद

ध्यान का स्वरूप है अप्रमाद, चैतन्य का जागरण या मतत जागरूकता। भगवान् महावीर दिन-रात जागृत रहते थे।^२ जो जागृत होता है, वही अप्रमत्त होता है। जो अप्रमत्त होता है, वही एकाग्र होता है। एकाग्रचित्त वाला व्यक्ति ही ध्यान कर सकता है। भगवान् महावीर ने कहा—जो प्रमत्त होता है, अपने अस्तित्व के प्रति, अपने चैतन्य के प्रति जागृत नहीं होता, वह सब ओर से भय का अनुभव करता है। जो अप्रमत्त होता है, अपने अस्तित्व के प्रति, अपने चैतन्य के प्रति जागृत होता है, वह कहीं भी भय का अनुभव नहीं करता, सर्वथा अभय होता है।^३

भगवान् ने अपने ज्येष्ठ शिष्य गौतम से कहा—‘समय गोयम । मा पमायए’ गौतम । तू क्षणभर भी प्रमाद मत कर।^४ यह उपदेश-गाथा है।

१ समयसार, गाथा ३१६, ३२०

अण्णाणी कम्मफल पयडिसहावड्ढिओ दु वेदेहु।

णाणी पुण कम्मफल जाणइ उदिय ण वेदेइ॥३१६॥

दिट्ठी जहेव णाण अकारय तह अवेदय चेव।

जाणइ य वधमोक्ख कम्मदुय णिज्जर चेव॥३२०॥

२ आचारो, ६/१/४

राइ दिव पि जयमाणे, अप्पमत्ते समाहिए ज्ञाति।

३ आचारो, ३/७५

सव्वतो पमत्तस्स भय, सव्वतो अप्पमत्तस्स नत्थि भव।

४ उत्तरज्झयणाणि, १०/१

पर अभ्यास की कुशलता के बिना कैसे संभव है कि व्यक्ति क्षणभर भी प्रमाद न करे ? भगवान् ने गौतम को अप्रमाद का उपदेश दिया तो अप्रमत्त रहने की साधना भी बतलाई होगी। अन्यथा इस उपदेश का कोई अर्थ भी नहीं होता। मन इतना चंचल और मोहग्रस्त है कि मनुष्य क्षणभर भी अप्रमत्त नहीं रह पाता। वह अप्रमाद की साधना क्या है ? अप्रमाद के आलम्बन क्या है ? जिनके सहारे गौतम अप्रमत्त रहे और कोई भी व्यक्ति अप्रमत्त रह सकता है। उन आलम्बनों की क्रमबद्ध व्याख्या आज उपलब्ध नहीं है, फिर भी महावीर की वाणी में वे आलम्बन-बीज यत्र-तत्र बिखरे हुए आज भी उपलब्ध हैं। इस प्रेक्षा-ध्यान की पद्धति में उन्हीं बिखरे बीजों को एकत्र किया गया है। अप्रमाद के मुख्य आलम्बन ये हैं :

- | | |
|-----------------------------|----------------|
| १. श्वास-प्रेक्षा | ६. समय |
| २. कायोत्सर्ग | ७. भावना |
| ३. शरीर-प्रेक्षा | ८. अनुप्रेक्षा |
| ४. वर्तमान क्षण की प्रेक्षा | ९. एकाग्रता। |
| ५. समता | |

१. श्वास-प्रेक्षा

मन की शान्त स्थिति या एकाग्रता के लिए श्वास का शान्त होना बहुत जरूरी है। शान्त श्वास के दो रूप मिलते हैं—१ सूक्ष्म श्वास-प्रश्वास, २ मन्द श्वास-प्रश्वास। कायोत्सर्ग शतक में बताया गया है कि धर्म्य और शुक्ल ध्यान के समय श्वास-प्रश्वास को सूक्ष्म कर लेना चाहिए।^१

ध्यान तीन प्रकार के होते हैं—कायिक, वाचिक और मानसिक। शरीर की प्रवृत्तियों का निरोध करना कायिक ध्यान है। इस ध्यान में श्वास-प्रश्वास का निरोध नहीं किया जाता किन्तु उसे सूक्ष्म कर लिया जाता है।^२ आचार्य

-
- १ कायोत्सर्ग शतक, गाथा, ५१
ताव सुहमाणुपाणू, धम्म सुक्क च आइज्जा।
- २ व्यवहार भाष्य पीठिका, गाथा १२३
कायचेट्ठ निरुभित्ता मण वाय च मच्चसो।
वट्ठइ काडए ज्ञाणे सुहुमुस्तासव मुणी॥

मलयगिरि ने इसके विवरण में लिखा है कि कायोत्सर्ग में सूक्ष्म श्वास का निरोध नहीं होता, क्योंकि वह किया नहीं जा सकता।^१ 'कायोत्सर्ग शतक' में भी सूक्ष्म श्वास-प्रश्वास के विधान के साथ सर्वथा श्वास के निरोध का निषेध किया गया है—'अभिनव-कायोत्सर्ग' करने वाला भी सम्पूर्ण रूप से श्वास का निरोध नहीं करता तो फिर चेष्टा-कायोत्सर्ग करने वाला उसका निरोध क्यों करेगा ? श्वास के निरोध से मृत्यु हो जाती है, अतः कायोत्सर्ग में यतनापूर्वक सूक्ष्म श्वासोच्छ्वास लेना चाहिए।^२ यह सूक्ष्म श्वास स्थूल श्वास-निरोध या कुभक की कोटि में आ जाता है।

पार्श्वनाथ चरित्र में ध्यानमुद्रा का स्वरूप प्राप्त होता है। वह इस प्रकार है—पर्यंक-आसन, मन, वचन और शरीर के व्यापार का निरोध, नासाग्रदृष्टि और मन्द श्वास-प्रश्वास।^३ सोमदेव सूरी ने लिखा है—वायु को मन्द-मन्द लेना चाहिए और मन्द-मन्द छोड़ना चाहिए।^४

श्वास-विजय या श्वास-नियन्त्रण के बिना ध्यान नहीं हो सकता—यह सचार्ड सर्वात्मना स्वीकृत रही है। वृहद् नयचक्र में योगी का पहला विशेषण श्वासविजेता है।^५

सोमदेव सूरी ने भी 'मरुतो नियम्य'—इस वाक्य में श्वास-नियन्त्रण का निर्देश किया है।^६

१. व्यवहार भाष्य पीठिका, गाथा १२३, मलयगिरि वृत्ति पत्र ४२
न खलु कायोत्सर्गे सूक्ष्मोच्छ्वासादयो निरुध्यते, तन्निरोधम्य कर्तुमशक्यत्वात् वर्तते।
२. कायोत्सर्ग शतक, गाथा ५६
उत्सास न निरुमई, आभिगगहिओवि किमु अ चिट्ठाउ ?
सज्जमरण निरोहे, सुहुमुत्सास तु जयणाए॥
३. पासनाहचरिअ, पृ. ३०४
पलिय-क वधेउ, निरुद्धमणवयणकायवावारो।
नासगनिमियनयणो, मदीकयसासनीसासो॥
४. यशस्तिलकचम्पू, कल्प ३६, श्लोक ७१६
मन्द-मन्द क्षिपेद् वायु, मन्द-मन्द विनिक्षिपेत्।
न क्वचिद् वार्यते वायुर्न च शीघ्र प्रमुच्यते॥
५. वृहद् नयचक्र, श्लोक ३८८
णिज्जियसासो णिप्फदलोयणो मुक्कसयलवावारो।
जो एहावत्यगओ सो जोई णत्थि सदेहो॥
६. यशस्तिलकचम्पू, कल्प ३६, श्लोक ६११।

श्वास-प्रश्वास पर ध्यान केन्द्रित करने का कितना महत्त्व है, यह कायोत्सर्ग की विधि से जाना जा सकता है।

कायोत्सर्ग	श्वास-प्रश्वास परिमाण
सायकालीन	सौ
प्रातः कालीन	पचास
पाक्षिक	तीन सौ
चातुर्मासिक	पाच सौ
वार्षिक	एक हजार आठ
चेष्टा	पचीस
अध्ययनकालीन (उद्देस, समुद्देस)	सत्ताईस
अध्ययनकालीन (अनुज्ञा, प्रस्थापना)	आठ
प्रायश्चित्त	सौ
नदी-सतरण	पचीस ^१

श्वास-प्रश्वास का कालमान (या लम्बाई) श्लोक के एक चरण के समान निर्दिष्ट है। एक चरण के चिन्तन में जितना समय लगता है उतना श्वास-प्रश्वास का काल होता है।^२

भद्रबाहु स्वामी ने 'महाप्राण' ध्यान की साधना की थी। उसमें दीर्घकालीन कायोत्सर्ग और श्वास की अत्यन्त सूक्ष्मता, आन्तरिक श्वास के निरोध की स्थिति होती है। इसीलिए इसे सूक्ष्म ध्यान कहा जाता है। ध्यान-सवर योग भी यही है। आचार्य पुष्पभूति के शिष्य पुष्पमित्र थे। आचार्य ने पुष्पमित्र को अपना सहायक नियुक्त कर सूक्ष्म ध्यान में प्रवेश किया। उस सूक्ष्म ध्यान को 'महाप्राण ध्यान' के समान कहा गया है। उसमें न चेतना-मन होती है, न चलन और न स्पन्दन। सूक्ष्म ध्यान की साधना में श्वास के निरोध की स्थिति भी मान्य रही है, किन्तु सामान्य ध्यान की स्थिति में श्वास को सूक्ष्म करना ही मान्य रहा है। श्वास को

१ कायोत्सर्ग शतक, गाथा ५८ से ६६।

२ व्यवहार भाष्य पीठिका, गाथा १२२।

पायसमाजसा कालपमाणेण होति नायव्वा।

मलयगिरि वृत्ति पत्र ४१/४२।

यावत् कालेनैकश्लोकस्य पादश्चित्यते तावत् कालप्रमाणं कायोत्सर्गे उच्छ्वास इति।

तेज करना मान्य नहीं रहा है। ध्यान की दृष्टि से उमकी उपयोगिता नहीं है। अहिंसा की दृष्टि से यह निर्देश प्राप्त है कि नेत्र श्वास में जीव-हिंसा होती है, इसलिए भस्त्रिका जैसे तीव्र श्वास वाले प्राणायाम नहीं करने चाहिए।

श्वास को सूक्ष्म, मन्द, विजित और निर्यान्वित करने के मंत्र उपलब्ध है, किन्तु श्वास-प्रेक्षा की अभ्यास-विधि प्रत्यक्ष रूप में उपलब्ध नहीं है। उसे आनापान स्मृति तथा श्वास-दर्शन की अभ्यास-पद्धतियों के आधार पर विकसित किया गया है। भाव-क्रिया के रूप में उमका मंत्र उपलब्ध था, किन्तु अभ्यास परम्परा के प्राप्त न होने के कारण, वह पकड़ा नहीं जा सका। श्वास के विषय में भाव-क्रिया का अर्थ होगा कि हम श्वास लेते समय 'श्वास ले रहे हैं'—इसी का अनुभव करें, वही स्मृति रहे, मन किसी अन्य प्रवृत्तियों में न जाए, वह श्वासमय हो जाए, उसके लिए समर्पित हो जाए, श्वास की भाव-क्रिया ही श्वासप्रथा है। यह नासाग्र पर की जा सकती है, श्वास के पूरे गमनागमन पर भी की जा सकती है। श्वास के विभिन्न आयामों और विभिन्न रूपों को देखा जा सकता है।

२. कायोत्सर्ग

शरीर की चंचलता, वाणी का प्रयोग और मन की क्रिया—इन सबको एक शब्द में योग कहा जाता है। ध्यान का अर्थ है—योग का निरोध। प्रवृत्तियाँ तीन हैं और तीनों का निरोध करना है। फलतः ध्यान के भी तीन प्रकार हो जाते हैं—कायिक ध्यान, वाचिक ध्यान और मानसिक ध्यान। यह कायिक ध्यान ही कायोत्सर्ग है। इसे कायगुप्ति, काय-सवर, काय-विवेक, काय-व्युत्सर्ग और काय प्रतिसलीनता भी कहा जाता है।

कायोत्सर्ग मानसिक एकाग्रता की पहली शर्त है। यह अनेक प्रयोजनों से किया जाता है, प्रवृत्ति के साथ निवृत्ति का सतुलन रखने के लिए जो किया जाता है, उसे 'चेष्टा कायोत्सर्ग' कहते हैं। प्राप्त कष्टों को सहने तथा कष्टजनित भय को निरस्त करने के लिए 'अभिभव कायोत्सर्ग' किया जाता है।^१ क्रोध, मान, माया और लोभ का उपशमन भी उसका एक प्रयोजन है।^२ वह स्वयं प्रायश्चित्त है। अमंगल, विघ्न और बाधा के परिहार के लिए भी

१ कायोत्सर्ग शतक, गाथा ३ ५।

२ कायोत्सर्ग शतक, गाथा ८।

उसका उपयोग किया जाता है। यात्रा के समय या अन्य किसी कार्यारम्भ के समय कोई अपशकुन या वाधा उपस्थित हो जाए तो आठ श्वास-प्रश्वास का कायोत्सर्ग कर, नमस्कार महामन्त्र का चिन्तन करना चाहिए। दूसरी बार भी वाधा उपस्थित हो तो सोलह श्वास-प्रश्वास कायोत्सर्ग कर, दो बार नमस्कार महामन्त्र का चिन्तन करना चाहिए। यदि तीसरी बार भी वाधा उपस्थित हो तो वृत्तिस श्वास-प्रश्वास का कायोत्सर्ग कर चार बार नमस्कार महामन्त्र का चिन्तन करना चाहिए। चौथी बार भी वाधा उपस्थित हो तो विघ्न को अवश्यभावी मानकर यात्रा का कार्यारम्भ नहीं करना चाहिए।^१

कायोत्सर्ग की अनेक उपलब्धिया है -

१. देहजाड्यशुद्धि—श्लेष्म आदि दोषों के क्षीण होने से देह की जड़ता नष्ट हो जाती है।
२. परमलावव—शरीर बहुत हल्का हो जाता है।
३. मतिजाड्यशुद्धि—जागरूकता के कारण बुद्धि की जड़ता नष्ट हो जाती है।
४. सुख-दुःख तितिक्षा—सुख-दुःख को सहने की क्षमता बढ़ती है।
५. सुख-दुःख मध्यस्थता—सुख-दुःख के प्रति तटस्थ रहने का मनोभाव बढ़ता है।
६. अनुप्रेक्षा—अनुचिन्तन के लिए स्थिरता प्राप्त होती है।
७. मन की एकाग्रता सधती है।^२

१ व्यवहार भाष्य पीठिका, गाथा, ११८, ११६

सव्येसु खलियादिसु, आण्ज्जा पच भगल।

दो सिलोंगे व चित्तेज्जा एगगो वावि तक्खण॥

विड्य पुण खलियादिसु, उस्सासा हांति तह व सोलस य।

तड्यम्मि उ वत्तीसा, चउत्थम्मि न गच्छए अण्ण॥

२ (क) कायोत्सर्ग शतक, गाथा १३ -

देहमज्जज्जुद्धी, सुहदुक्खतित्तिक्खया अणुप्पेहा।

आइय व सुह ज्ञाण, एगगो काउसग्गम्मि॥

(ख) व्यवहार भाष्य पीठिका, गाथा १२५

भणसां एगगत्त जणयई, देहस्स हणई जड्ढत्त।

काउस्सग्गगुणा खलु, सुहदुहमज्जत्थया चेवा॥

(ग) वही, वृत्ति प्रयत्नविशेषत परमलाघवसम्भवात्॥

३. शरीर-प्रेक्षा

साधना की दृष्टि से शरीर का बहुत महत्त्व है। यह आत्मा का केन्द्र है। इसी के माध्यम से चैतन्य अभिव्यक्त होता है। चैतन्य पर आए हुए आवरण को दूर करने के लिए इसे सशक्त माध्यम बनाया जा सकता है। इसीलिए गौतम ने केशी से कहा था—यह शरीर नौका है। जीव नाविक है और ससार समुद्र है।^१ इस नौका के द्वारा संसार का पार पाया जा सकता है। शरीर को समग्रदृष्टि से देखने की साधना-पद्धति बहुत महत्त्वपूर्ण है। शरीर के तीन भाग हैं :

१. अधोभाग—आंख का गढ़ा, गले का गढ़ा, मुख के बीच के भाग।

२ ऊर्ध्वभाग—घुटना, छाती, ललाट, उभरे हुए भाग।

३ तिर्यग् भाग—समतल भाग।

शरीर के अधोभाग में स्रोत है, ऊर्ध्वभाग में स्रोत है और मध्य भाग में स्रोत—नाभि है।

साधक चक्षु को संयत कर शरीर की विपश्यना करे। उसकी विपश्यना करने वाला उसके अधोभाग को जान लेता है, उसके ऊर्ध्व भाग को जान लेता है और उसके मध्य भाग को जान लेता है।^२

जो साधक वर्तमान क्षण में शरीर में घटित होने वाली सुखः-दुख की वेदना को देखता है, वर्तमान क्षण का अन्वेपण करता है, वह अप्रमत्त हो जाता है।

शरीर-दर्शन की यह प्रक्रिया अन्तर्मुख होने की प्रक्रिया है। सामान्यतः बाहर की ओर प्रवाहित होने वाली चैतन्य की धारा को अन्तर की ओर प्रवाहित करने का प्रथम-साधन स्थूल शरीर है। इस स्थूल शरीर के भीतर तैजस और कर्म—ये दो सूक्ष्म शरीर हैं। उनके भीतर आत्मा है। स्थूल शरीर की क्रियाओं और संवेदनो को देखने का अभ्यास करने वाला क्रमशः तैजस और कर्म शरीर को देखने लग जाता है। शरीर-दर्शन का दृढ अभ्यास और मन के सुशिक्षित होने पर शरीर में प्रवाहित होने वाली चैतन्य की

१ उत्तरज्झयणाणि, २३/७३

शरीर माहु नावत्ति, जीवो वुच्चई नाविओ।

संसारो अण्णवो वुत्तो, ज तरत्ति महेसिणो॥

२ आचारो, २/१२५

आयतचक्खू लोगविपस्सी लोगस्स अहो भागं जाणइ, उड्ढ भाग जाणइ, तिरियं भाग जाणइ।

धारा का साक्षात्कार होने लग जाता है। जैसे-जैसे साधक स्थूल से सूक्ष्म दर्शन की ओर आगे बढ़ता है, वैसे-वैसे उसका अप्रमाद बढ़ता जाता है।

स्थूल शरीर के वर्तमान क्षण को देखने वाला जागरूक हो जाता है। कोई क्षण सुख-रूप होता है और कोई क्षण दुःख-रूप। क्षण को देखने वाला सुखात्मक क्षण के प्रति राग नहीं करता और दुःखात्मक क्षण के प्रति द्वेष नहीं करता। वह केवल देखता और जानता है।^१

शरीर की प्रेक्षा करने वाला शरीर के भीतर से भीतर पहुँचकर शरीर-धातुओं को देखता है और झरते हुए विविध स्रोतों (अन्तर्ग) को भी देखता है।^२

देखने का प्रयोग बहुत ही महत्त्वपूर्ण है। उसका महत्त्व तभी अनुभूत होता है, जब मन की स्थिरता, दृढ़ता और स्पष्टता से दृश्य को देखा जाए। शरीर के प्रकम्पनों को देखना, उसके भीतर प्रवेश कर भीतरी प्रकम्पनों को देखना, मन को बाहर से भीतर में ले जाने की प्रक्रिया है। इस प्रक्रिया से मूर्च्छा टूटती है और सुप्त चैतन्य जागृत होता है। शरीर का जितना आयतन है, उतना ही आत्मा का आयतन है। जितना आत्मा का आयतन है, उतना ही चेतना का आयतन है। इसका तात्पर्य यह है कि शरीर के कण-कण में चैतन्य व्याप्त है। इसीलिए शरीर के प्रत्येक कण में सवेदन होता है। उस सवेदन से मनुष्य अपने स्वरूप को देखता है, अपने अस्तित्व को जानता है और अपने स्वभाव का अनुभव करता है। शरीर में होने वाले सवेदन को देखना चैतन्य को देखना है, उसके माध्यम से आत्मा को देखना है।^३

१ आचार्य, ५/२१

जे इमस्स विग्गहस्स अय खणेत्ति मन्नेसी।

वृत्ति पत्र १८५ वाह्येन्द्रियेण गृह्यत इति विग्रहः — औदारिक शरीर, तस्य अय वर्तमानिकक्षण एवभूत सुखदुःखान्यतरूपश्च गत एव-भूतश्च भावीत्येव य-क्षणान्वेषणशील सोऽन्वेषी सदाऽग्रमन्तः स्यादिति।

२ आचार्य, २/१३०

अतो अतो देहतराणि पासति पुढोवि सवताइ।

३ बृहद् नयचक्र, ३८५, ३८६

आदा तणुप्पमाणो णाण खलु होई तप्पमाण तु।

त सवेयणरूव तेण हु अणुहवई तत्येवा॥

पस्सदि तेण सरूव जाणइ तेणेव अप्पसब्भाव।

अणुहवइ तेण रूव अप्पा णाणप्पमाणादो॥

४. वर्तमान क्षण की प्रेक्षा

अतीत बीत जाता है, भविष्य अनागत होता है, जीवित क्षण वर्तमान होता है। भगवान् महावीर ने कहा—‘खण जाणाहि पडिए ।’^१ साधक तुम क्षण को जानो।^१ अतीत के सस्कारों की स्मृति से भविष्य की कल्पनाएं और वासनाएं होती हैं। वर्तमान क्षण का अनुभव करने वाला स्मृति और कल्पना दोनों से वच जाता है। स्मृति और कल्पना राग-द्वेषयुक्त चित्त का निर्माण करती हैं। जो वर्तमान क्षण का अनुभव करता है, वह सहज ही राग-द्वेष से वच जाता है। यह राग-द्वेषशून्य वर्तमान क्षण ही सवर है। राग-द्वेषशून्य वर्तमान क्षण को जीने वाला अतीत में अर्जित कर्म-सस्कार के बंध का निरोध करता है। इस प्रकार वर्तमान क्षण में जीने वाला अतीत का प्रतिक्रमण, वर्तमान का सवरण और भविष्य का प्रत्याख्यान करता है।

तथागत अतीत और भविष्य के अर्थ को नहीं देखते। कल्पना को छोड़ने वाला महर्षि वर्तमान का अनुपश्यी हो, कर्मशरीर का शोषण कर उसे क्षीण कर डालता है।^२

भगवान् महावीर ने कहा—‘इस क्षण को जानो।’^३ वर्तमान को जानना और वर्तमान में जीना ही भाव-क्रिया है। यात्रिक जीवन जीना, काल्पनिक जीवन जीना और कल्पना-लोक में उड़ान भरना द्रव्य क्रिया है। वह चित्त का विक्षेप है और साधना का विघ्न है। भाव-क्रिया स्वयं साधना और स्वयं ध्यान है। हम चलते हैं और चलते समय हमारी चेतना जागृत रहती है, ‘हम चल रहे हैं’—इसकी स्मृति रहती है—यह गति की भावक्रिया है। इसका सूत्र है कि साधक चलते समय पांचों इन्द्रियों के विषयों पर मन को केन्द्रित न करे। आँखों से कुछ दिखाई देता है, शब्द कानों से टकराते हैं, गंध के परमाणु आते हैं, ठंडी या गरम हवा शरीर को छूती है—इन सबके साथ मन को न जोड़े। रस की स्मृति न करे।

१ आचार्य, २/२४ ।

२ आचार्य, ३/६०

जातीतमट्ठ ण य आगमिस्स, अट्ठ नियच्छंति तहागया उ ।

विधूतकप्पे एयाणुपस्सी, णिज्झोसइत्ता खवगे महेसी॥

३ सूयगडो १/२/७३

इणमेव खण वियणाणि आ ।

साधक चलते समय पांचों प्रकार का स्वाध्याय न करे—न पढाए, न प्रश्न पूछे, न पुनरावर्तन करे, न अर्थ का अनुचिन्तन करे और न धर्म-चर्चा करे। मन को पूरा खाली रखे। साधक चलने वाला न रहे। किन्तु चलना वन जाए, तन्मूर्ति (मूर्तिमान् गति) हो जाए। उसका ध्यान चलने में ही केन्द्रित रहे, चेतना गति का पूरा साथ दे। यह गमनयोग है।^१

शरीर और वाणी की प्रत्येक क्रिया भाव क्रिया वन जाती है, जब मन की क्रिया उसके साथ होती है, चेतना उसमें व्याप्त होती है।^२

भाव-क्रिया का सूत्र है—चित्त और मन क्रियमाण क्रियामय हो जाए, इन्द्रिया उस क्रिया के प्रति समर्पित हो, हृदय उसकी भावना से भावित हो, मन उसके अतिग्विक्त किसी अन्य विषय में न जाए, इस स्थिति में क्रिया भाव-क्रिया बनती है।^३

५. समता

आत्मा सूक्ष्म है, अतीन्द्रिय है इसलिए वह परोक्ष है। चैतन्य उसका गुण है ? उसका कार्य है—जानना और देखना। मन और शरीर के माध्यम से जानने और देखने की क्रिया होती है, इसलिए चैतन्य हमारे प्रत्यक्ष है। हम जानते हैं, देखते हैं, तब चैतन्य की क्रिया होती है। समग्र साधना का यही उद्देश्य है कि हम चैतन्य की स्वाभाविक क्रिया करें। केवल जाने और केवल देखें। इस स्थिति में अबाध आनन्द और अप्रतिहत शक्ति की धारा प्रवाहित रहती है, किन्तु मोह के द्वारा हमारा दर्शन निरुद्ध और ज्ञान आवृत रहता है, इसलिए हम केवल जानने और केवल देखने की स्थिति में नहीं रहते। हम प्रायः संवेदन की स्थिति में होते हैं। केवल जानना ज्ञान है।

१ उत्तरज्झयणाणि, २४/८

इंदियत्ये विवज्जित्ता, सज्झाय चेव पचहा।

तम्मूत्ती तप्पुरक्कारे, उवउत्ते इरिय रिए॥

२ कायोत्सर्ग शतक, गाथा ३७

मणसहिण्ण उकायण, कुण्ड वायाड भासई ज च।

एव च भावकरण, मणरहिअ दव्वकरण तु॥

३ अणुओगहाराड, सूत्र २७

तच्चित्ते तम्मणे तल्लेसे तज्झवसिए तत्तिव्वज्झवसाणे तदद्दोवउत्ते तदप्पियकरणे तव्वावणाभाविए अण्णत्थ कत्थई मण अकरेमाणे।

प्रियता और अप्रियता के भाव से जानना संवेदन है। हम पदार्थ को या तो प्रियता की दृष्टि से देखते हैं या अप्रियता की दृष्टि से। पदार्थ को केवल पदार्थ की दृष्टि से नहीं देख पाते। पदार्थ का केवल पदार्थ की दृष्टि से देखना ही समता है। वह केवल जानने और देखने से सिद्ध होती है। यह भी कहा जा सकता है कि केवल जानना और देखना ही समता है। जिसे समता प्राप्त होती है, वही ज्ञानी होता है। जो ज्ञानी होता है, उसी को समता प्राप्त होती है। ज्ञानी और साम्ययोगी—दोनों एकार्यक होते हैं।

हम इन्द्रियो के द्वारा देखते हैं, सुनते हैं, सूँघते हैं, चखते हैं, स्पर्श का अनुभव करते हैं तथा मन के द्वारा सकल्प-विकल्प या विचार करते हैं। प्रिय लगने वाले इन्द्रिय-विषय और मनोभाव राग उत्पन्न करते हैं और अप्रिय लगने वाले इन्द्रियविषय और मनोभाव द्वेष उत्पन्न करते हैं। जो प्रिय और अप्रिय लगने वाले विषयो और मनोभावो के प्रति सम होता है, उसके अन्तःकरण में वे प्रियता और अप्रियता का भाव उत्पन्न नहीं करते। प्रिय और अप्रिय तथा राग और द्वेष से परे वही हो सकता है, जो केवल ज्ञाता और द्रष्टा होता है। जो केवल ज्ञाता और द्रष्टा होता है, वही वीतराग होता है।

जैसे-जैसे हमारा जानने और देखने का अभ्यास बढ़ता जाता है, वैसे-वैसे इन्द्रिय-विषय और मनोभाव, प्रियता और अप्रियता उत्पन्न करना वन्द कर देते हैं। फलतः राग और द्वेष शान्त और क्षीण होने लगते हैं। हमारी जानने और देखने की शक्ति अधिक प्रस्फुट हो जाती है। मन में कोई सकल्प उठे, उसे हम देखें। विचार का प्रवाह चल रहा हो उसे हम देखें। इसे देखने का अर्थ होता है कि हम अपने अस्तित्व को सकल्प से भिन्न देख लेते हैं। संकल्प दृश्य है और 'मैं द्रष्टा हूँ'—इस भेद का स्पष्ट अनुभव हो जाता है। जब सकल्प के प्रवाह को देखते जाते हैं, तब धीमे-धीमे उसका प्रवाह रुक जाता है। सकल्प के प्रवाह को देखते-देखते हमारी दर्शन की शक्ति इतनी पटु हो जाती है कि हम दूसरो के सकल्प-प्रवाह को भी देखने लग जाते हैं।

हमारी आत्मा में अखण्ड चैतन्य है। उसमें जानने-देखने की असीम शक्ति है, फिर भी हम बहुत सीमित जानते-देखते हैं। इसका कारण यह है कि हमारा ज्ञान आवृत है, हमारा दर्शन आवृत है। इस आवरण की सृष्टि मोह ने की है। मोह को राग और द्वेष का पोषण मिल रहा है—प्रियता

और अप्रियता के मनोभाव से। यदि हम जानने-देखने की शक्ति का विकास चाहते हैं तो हमें सबसे पहले प्रियता और अप्रियता के मनोभावों को छोड़ना होगा। उन्हें छोड़ने का जानने और देखने के सिवाय दूसरा कोई उपाय नहीं है। हमारे भीतर जानने और देखने की जो शक्ति बची हुई है, हमारा चैतन्य जितना अनावृत है उसका हम उपयोग करें। केवल जानने और देखने का जितना अभ्यास कर सकें, करें। इससे प्रियता और अप्रियता के मनोभाव पर चोट होगी। उससे राग-द्वेष का चक्रव्यूह टूटेगा। उससे मोह की पकड़ कम होगी। फलस्वरूप ज्ञान और दर्शन का आवरण क्षीण होने लगेगा। इसलिए वीतराग-साधना का आधार जानना और देखना ही हो सकता है।^१ इसीलिए इस सूत्र की रचना हुई है कि समूचे ज्ञान का सार सामायिक है—समता है।

६. संयम-संकल्प-शक्ति का विकास

हमारे भीतर शक्ति का अनन्त कोप है। उस शक्ति का बहुत बड़ा भाग ढका हुआ है, प्रतिहत है। कुछ भाग सत्ता में है और कुछ भाग उपयोग में आ रहा है। हम अपनी शक्ति के प्रति यदि जागरूक हो तो सत्ता में रही हुई शक्ति और प्रतिहत शक्ति को उपयोग की भूमिका तक ला सकते हैं।

शक्ति का जागरण संयम के द्वारा किया जा सकता है। हमारे मन की अनेक मांगें होती हैं। हम उन मांगों को पूरा करते चले जाते हैं। फलतः हमारी शक्ति स्खलित होती जाती है। उसके जागरण का सूत्र है—मन की मांग का अस्वीकार। मन की मांग के अस्वीकार का अर्थ है—संकल्प-शक्ति का विकास। यही संयम है। जिसका निश्चय (संकल्प या संयम) दृढ़ होता है, उसके लिए कुछ भी दुष्कर नहीं होता।^२

१. उत्तरज्ज्ञयणाणि ३२/१०६-१०८

विरज्जमाणस्स य इदियत्था, सद्दाइया तावइयप्पगारा।

न तस्स सव्वे वि मणुन्नय वा, निव्वत्तयन्ती अमणुन्नय वा॥

एव ससंकप्पविकप्पणासु, सजायई समयमुवट्ठियस्स।

अत्थे य सकप्पयओ तओ से, पहीयए कामगुणेषु तण्हा॥

स वीयरगो कयसव्वकिच्चो, खवेई नाणावरण खणेण।

तहेव ज दसणमावरेइ, ज चउन्तराय पकरेई कम्म।

२. नायाधम्मकहाओ, १/११३

निच्छियववसियस्स एत्थ कि दुक्कर करणयाए।

शुभ और अशुभ निमित्त कर्म के उदय में परिवर्तन ला देते हैं। किन्तु मन का सकल्प उन सबसे बड़ा निमित्त है। इससे जितना परिवर्तन हो सकता है, उतना अन्य निमित्तों से नहीं हो सकता। जो अपने निश्चय में एकनिष्ठ होते हैं वे महान् कार्य को सिद्ध कर लेते हैं। गौतम ने पूछा—‘भन्ते ! सयम से जीव क्या प्राप्त करता है ?’ भगवान् ने कहा—‘सयम से जीव आस्रव का निरोध करता है।’^१ सयम का फल अनाश्रव है। जिसमें सयम की शक्ति विकसित हो जाती है, उसमें विजातीय द्रव्य का प्रवेश नहीं हो सकता। सयमी मनुष्य बाहरी प्रभावों से प्रभावित नहीं होता। दशर्वकालिक में कहा है—‘काले काल समायरे’—सब काम ठीक समय पर करो। सूत्रकृतांग में कहा है—‘खाने के समय खाओ, सोने के समय सोओ। सब काम निश्चित समय पर करो। यदि आप नौ वजे ध्यान करते हैं और प्रतिदिन उस समय ध्यान ही करते हैं, मन की किसी अन्य माग को स्वीकार नहीं करते तो आपकी सयमशक्ति प्रबल हो जाएगी।

सयम एक प्रकार का कुभक है। कुभक में जैसे श्वास का निरोध होता है, वैसे ही सयम में इच्छा का निरोध होता है। भगवान् महावीर ने कहा—सर्दी-गर्मी, भूख-प्यास, वीमारी, गाली, मारपीट—इन सब घटनाओं को सहन करो। यह उपदेश नहीं है। यह सयम का प्रयोग है। सर्दी लगती है, तब मन की माग होती है कि गर्म कपड़ों का उपयोग किया जाए या सिगड़ी आदि की शरण ली जाए। गर्मी लगती है, तब मन ठंडे द्रव्यों की माग करता है। सयम का प्रयोग करने वाला उस माग की उपेक्षा करता है। मन की माग को जान लेता है, देख लेता है, पर उसे पूरा नहीं करता। ऐसा करते-करते मन माग करना छोड़ देता है, फिर जो घटना घटती है, वह सहजभाव से सह ली जाती है।

प्रेक्षा सयम है, उपेक्षा सयम है। आप पूरी एकाग्रता के साथ अपने लक्ष्य को देखें, अपने आप सयम हो जाएंगे। फिर मन, वचन और शरीर की माग आपको विचलित नहीं करेगी। उसके साथ उपेक्षा, मन वचन और शरीर का सयम अपने आप सध जाता है।

सयम-शक्ति का विकास इस प्रक्रिया से किया जा सकता है—जो करना है या जो छोड़ना है, उसकी धारणा करो—उस पर मन को पूरी

१ उत्तरज्झयणाणि, २६ सूत्र २६।

एकाग्रता के साथ केन्द्रित करो। निश्चय की भाषा में उसे बोलकर दोहराओ, फिर उच्चारण को मट करते हुए उसे मानसिक स्तर पर ले आओ। उसके बाद ज्ञान-तत्त्वों और कर्मशील ज्ञान-तन्तुओं को कार्य करने का निर्देश दो। फिर ध्यानस्थ और तन्मय हो जाओ। इस प्रक्रिया के द्वारा हम शक्ति के उस स्रोत को उद्घाटित करने में सफल हो जाते हैं, जहाँ सहने की क्षमता स्वाभाविक होती है।

७-८. अनुप्रेक्षा और भावना

ध्यान का अर्थ है प्रेक्षा—देखना। उसकी समाप्ति होने के पश्चात् मन की मूर्च्छा को तोड़ने वाले विषयों का अनुचिन्तन करना अनुप्रेक्षा है। जिस विषय का अनुचिन्तन बार-बार किया जाता है या जिस प्रवृत्ति का बार-बार अभ्यास किया जाता है, उससे मन प्रभावित हो जाता है, इसलिए उस चिन्तन या अभ्यास को भावना कहा जाता है।^१

जिस व्यक्ति को भावना का अभ्यास हो जाता है उसमें ध्यान की योग्यता आ जाती है। ध्यान की योग्यता के लिए चार भावनाओं का अभ्यास आवश्यक है—

१. ज्ञान भावना—राग-द्वेष और मोह से शून्य होकर तटस्थ भाव से जानने का अभ्यास।

२. दर्शन भावना—राग-द्वेष और मोह से शून्य होकर तटस्थ भाव से देखने का अभ्यास।

३. चारित्र भावना—राग-द्वेष और मोह से शून्य समत्वपूर्ण आचरण का अभ्यास।

४. वैराग्य भावना—अनासक्ति, अनाकांक्षा और अभय का अभ्यास।

मनुष्य जिसके लिए भावना करता है, जिस अभ्यास को दोहराता है। उसी रूप में उसका सस्कार निर्मित हो जाता है। यह आत्म-सम्प्रेम की प्रक्रिया है। इसे 'जप' भी कहा जा सकता है। आत्मा की भावना करने वाला आत्मा

१ पासनाहचरिअ, पृ. ४६०

भाविज्जड वासिज्जड, जीए जीवो विसुद्धचेट्ठाए।

सा भावणं ति वुच्चड, नाणाङ्गोयरा बहुहा॥

मे स्थित हो जाता है। 'सोऽह' के जप का यही मर्म है।^१ अर्हम् की भावना करने वाले मे 'अर्हत्' होने की प्रक्रिया शुरू हो जाती है। कोई व्यक्ति भक्ति से भावित होता है, कोई ब्रह्मचर्य से और कोई सत्संग से। अनेक व्यक्ति नाना भावनाओं से भावित होते हैं। जो किसी भी कुशल कर्म से अपने को भावित करता है, उसकी भावना उसे लक्ष्य की ओर ले जाती है।^२

भगवान् महावीर ने भावना को नौका के समान कहा है। नौका यात्री को तीर तक ले जाती है। उसी प्रकार भावना भी साधक को दुःख के पार पहुँचा देती है।^३

प्रतिपक्ष की भावना से स्वभाव, व्यवहार और आचरण को बदला जा सकता है। मोह कर्म के विपाक पर प्रतिपक्ष भावना का निश्चित परिणाम होता है। उपशम की भावना से क्रोध, मृदुता की भावना से अभिमान, ऋजुता की भावना से माया और संतोष की भावना से लोभ को बदला जा सकता है। राग और द्वेष का सस्कार चेतना की मूर्च्छा से होता है और वह मूर्च्छा चेतना के प्रति जागरूकता लाकर तोड़ी जा सकती है। प्रतिपक्ष भावना चेतना की जागृति का उपक्रम है, इसलिए उसका निश्चित परिणाम होता है।

साधनाकाल में ध्यान के बाद स्वाध्याय और स्वाध्याय के बाद फिर ध्यान करना चाहिए। स्वाध्याय की सीमा में जप, भावना और अनुप्रेक्षा—इन सबका समावेश होता है। यथासमय और यथाशक्ति इन सबका प्रयोग आवश्यक है। ध्यान शतक में बताया गया है कि ध्यान को समाप्त कर अनित्य आदि अनुप्रेक्षाओं का अभ्यास करना चाहिए।^४ ध्यान में होने वाले

१ समाधितत्र, श्लोक २८ .

सोहमित्यात् सस्कारस्तस्मिन् भावनया पुन ।

तत्रैव दृढसस्काराल्लभते ह्यात्मनि स्थितिम्॥

२ पासनाहचरिअ, पृ. ४३०

जो जेण चित्र कुसलेणा, कम्मुण केणइ ह नियमेण ।

भाविज्जइ सा तस्सेव, भावना धम्मसज्जणी॥

३ सूयगडो, १५/५

भावणाजोगसुद्धप्पा, जले णावा व आहिया ।

णावा व तीरसपण्णा, सव्वदुक्खा तित्ठति॥

४ ध्यानशतक, श्लोक ६५

ज्ञाणोवरमेऽवि मुणी णिच्चमणिच्चाईचितणोवरमो ।

होइ सुभावियचित्तो धम्मज्झाणेण जो पुब्बि॥

विविध अनुभवों में चित्त का कहीं लगाव न हो—इस दृष्टि से अनुप्रेक्षा के अभ्यास का बहुत महत्त्व है। धर्म्यध्यान के पश्चात् चार अनुप्रेक्षाओं का अभ्यास किया जाता है ^१

१. एकत्व अनुप्रेक्षा
२. अनित्य अनुप्रेक्षा
३. अशरण अनुप्रेक्षा
४. ससार अनुप्रेक्षा।

एकत्व अनुप्रेक्षा

आत्मा एक है और अनन्त है। ये दोनों सत्य स्वीकृत हैं। प्रत्येक आत्मा अपने आप में अखण्ड और परिपूर्ण है। इस दृष्टि से आत्मा एक है। अपनी आत्मा से भिन्न अनन्त आत्माओं का अस्तित्व है, इसलिए आत्मा अनन्त है। प्रत्येक व्यक्ति अनन्त आत्माओं के मध्य जीता है, समुदाय के मध्य जीता है। यह सामुदायिक जीवन की अनुभूति ही राग और द्वेष उत्पन्न करती है। इसमें कोई सन्देह नहीं कि व्यक्ति विभिन्न प्रभावों से सक्रान्त होता है और उन प्रभावों से वह बच भी नहीं सकता और वह इसलिए नहीं बच सकता कि उन प्रभावों को सक्रियता से ग्रहण करता है। उनसे बचने का एक ही उपाय है और वह है अक्रियता की अवस्था का निर्माण। ध्यान से अक्रियता की अवस्था का निर्माण होता है। समुदाय में रहते हुए अकेलेपन का अनुभव करने से भी इस अवस्था का निर्माण होता है। 'मैं अकेला हूँ, शेष सब संयोग है।' संयोगों को अपना अस्तित्व मानना सक्रियता है। उन्हें अपने-अपने अस्तित्व से भिन्न देखना, अनुभव करना अक्रियता है। इस एकत्व अनुप्रेक्षा के लम्बे (छह मास के) अभ्यास से बाह्य पदार्थों के प्रति होने वाली अपनत्व की मूर्च्छा को तोड़ा जा सकता है। यह विवेक या भेदज्ञान का प्रयोग है।

अनित्य अनुप्रेक्षा

शरीर के यथाभूत स्वभाव और उसकी क्रियाओं का निरीक्षण करने

वाला उसके भीतर होने वाले विभिन्न सावो को देखने लग जाता है।^१

शरीर-दर्शन के अभ्यास से शरीर में घटित होने वाली अवस्थाएं स्पष्ट होने लग जाती हैं। भगवान् महावीर ने कहा—‘तुम इस शरीर को देखो। यह पहले या पीछे एक दिन अवश्य ही छूट जाएगा। विनाश और विध्वंस इसका स्वभाव है। यह अध्रुव, अनित्य और अशाश्वत है। इसका उपचय और अपचय होता है। इसकी विविध अवस्थाएं होती हैं।’^२ शरीर की अनित्यता के अनुचिन्तन से शरीर के प्रति होने वाली गहन आसक्ति से मुक्ति पायी जा सकती है। शरीर की आसक्ति ही सब आसक्तियों का मूल है। उसके टूट जाने पर अन्य पदार्थों में होने वाली आसक्तियां अपने आप टूटने लग जाती हैं।

अशरण अनुप्रेक्षा

जो अपने अस्तित्व को नहीं जानता, वह कभी भी सुरक्षित नहीं हो सकता। धन, पदार्थ और परिवार—ये सब अस्तित्व से भिन्न हैं। जो भिन्न है, वह कभी भी त्राण नहीं दे सकता।^३

भगवान् महावीर ने कहा—अशरण को शरण और शरण को अशरण मानने वाला भटक जाता है। अपनी सुरक्षा अपने अस्तित्व में है। स्वयं की शरण में आना ही अशरण अनुप्रेक्षा का मूल मर्म है।

संसार अनुप्रेक्षा

कोई भी द्रव्य उत्पाद, व्यय और ध्रौव्य के चक्र से मुक्त नहीं है। जिसका अस्तित्व है, जो ध्रुव है, वह उत्पन्न होता है और नष्ट होता है। फिर उत्पन्न होता है और फिर नष्ट होता है, फिर उत्पन्न होता है और फिर नष्ट होता है। यह उत्पाद और विनाश का क्रम चलता रहता है।

१ आयारो, २/१३०

अतो अतो देहतराणि पासति पुढोवि सवताइ।

२ आयारो, ५/२६

से पुव्व पेय पच्छा पेय भेउरधम्म, विद्धसणधम्म, अधुव अणितिय, असासय, चयावचइय, विपरिणामधम्म, पासह एय ख्व।

३ आयारो, २/८

नाल ते तव ताणाए वा, सरणाए वा। तुम पि तेसि नाल ताणाए वा, सारणाए वा।

इसी क्रम का नाम ससार है। परमाणु-स्कन्ध परिवर्तित होते रहते हैं। एक अवस्था को छोड़कर दूसरी अवस्था में चले जाते हैं। जीव भी बदलते रहते हैं। वे कभी जन्म लेते हैं और कभी मरते हैं। वे कभी मनुष्य होते हैं और कभी पशु। एक जीवन में भी अनेक अवस्थाएँ होती हैं। इस समूचे परिवर्तन-चक्र का अनुचिन्तन साधक को मुक्ति की ओर ले जाता है।

आत्मा का मौलिक स्वरूप चेतना है। उसके दो उपयोग हैं—देखना और जानना। हमारी चेतना शुद्ध स्वरूप में हमें उपलब्ध नहीं है, इसलिए हमारा दर्शन और ज्ञान निरुद्ध है, आवृत्त है। उस पर एक परदा पड़ा हुआ है। उसे दर्शनावरण और ज्ञानावरण कहा जाता है। वह आवरण अपने ही मोह के द्वारा डाला गया है। हम केवल जानते नहीं हैं और केवल देखते नहीं हैं। जानने-देखने के साथ-साथ प्रियता या अप्रियता का भाव बनता है। वह राग या द्वेष को उत्तेजित करता है। राग और द्वेष मोह को उत्पन्न करते हैं। मोह ज्ञान और दर्शन को निरुद्ध करता है। यह चक्र चलता रहता है। उस चक्र को तोड़ने का एक ही उपाय है और वह है ज्ञाताभाव या द्रष्टाभाव, केवल जानना और केवल देखना। जो केवल जानता-देखता है, वह अपने अस्तित्व का उपयोग करता है। जो जानने-देखने के साथ प्रियता-अप्रियता का भाव उत्पन्न करता है, वह अपने अस्तित्व से हटकर मूर्च्छा में चला जाता है। कुछ लोग मूर्च्छा को तोड़ने में स्वयं जागृत हो जाते हैं। जो स्वयं जागृत नहीं होते उन्हें श्रद्धा के बल पर जागृत करने का प्रयत्न किया जाता है। भगवान् महावीर ने कहा—‘हे अद्रष्टा ! तुम्हारा दर्शन तुम्हारे ही मोह के द्वारा निरुद्ध है, इसलिए तुम सत्य को नहीं देख पा रहे हो। तुम सत्य को नहीं देख पा रहे हो, इसलिए तुम उस पर श्रद्धा करो, जो द्रष्टा द्वारा तुम्हें बताया जा रहा है।’⁹ अनुप्रेक्षा का आधार द्रष्टा के द्वारा प्रदत्त बोध है। उसका कार्य है—अनुचिन्तन करते-करते उस बोध का प्रत्यक्षीकरण और चित्त का रूपान्तरण।

9 सूयगडो, १/२/६५

अदक्खुव । दक्खुवाहिय, सद्दहसू अदक्खुदसणा ।

हंदि हु सुणिरुद्धदसणे, मोहणिज्जेण कडेण कम्मुणा॥

६. एकाग्रता

प्रेक्षा से अप्रमाद (जागरूक भाव) आता है। जैसे-जैसे अप्रमाद बढ़ता है, वैसे-वैसे प्रेक्षा की सघनता बढ़ती है। हमारी सफलता एकाग्रता पर निर्भर है। अप्रमाद या जागरूक भाव बहुत महत्त्वपूर्ण है। शुद्ध उपयोग—केवल जानना और देखना बहुत ही महत्त्वपूर्ण है। किन्तु इनका महत्त्व तभी सिद्ध हो सकता है जब ये लंबे समय तक निरन्तर चले। देखने और जानने की क्रिया में बार-बार व्यवधान न आए, चित्त उस क्रिया में प्रगाढ़ और निष्प्रकम्प हो जाए। अनुवस्थित, अव्यक्त और मृदुचित्त ध्यान की अवस्था का निर्माण नहीं कर सकता।^१ पचास मिनट तक एक आलबन पर चित्त की प्रगाढ़ स्थिरता का अभ्यास होना चाहिए।^२ यह सफलता का बहुत बड़ा रहस्य है। इस अवधि के बाद ध्यान की धारा रूपान्तरित हो जाती है। लंबे समय तक ध्यान करने वाला अपने प्रयत्न से उस धारा को नये रूप में पकड़कर उसे और प्रलंब बना देता है।

-
- १ कायोत्सर्ग शतक, गाथा ३४
गाढालवणलग्ग, चित्त वुत्त निरेअण ज्ञाण ।
सेस न होई ज्ञाण, मउअमवत्त भमत चा॥
- २ ध्यानशतक, गाथा ३
अतोमुहुत्तमेत्त चित्तावत्थाणमेगवत्थुम्भि ।

अभ्यासक्रम

: १ :

अभ्यास का परिपूर्ण क्रम

प्रथम भूमिका

कायोत्सर्ग

प्रथम आरोह	सुप्त कायोत्सर्ग
द्वितीय आरोह	स्थित कायोत्सर्ग
तृतीय आरोह	उत्थित कायोत्सर्ग

कायोत्सर्ग की प्रक्रिया

१. पहले खिचाव, फिर शिथिलीकरण ।
२. सिर से पैर तक शिथिलता का संकल्प ।
३. चितन और ममत्व का विजर्सन ।
४. प्राण का दीर्घीकरण व सूक्ष्मीकरण ।

कायोत्सर्ग में शारीरिक वृत्तियों के शिथिल होने पर भेदज्ञान का अनुभव—शरीर से आत्मा को पृथक् अनुभव करना चाहिए ।

द्वितीय भूमिका

जप

प्रथम आरोह	वाचिक जप	दीर्घोच्चारण
द्वितीय आरोह	उपाशु जप	सूक्ष्मोच्चारण
तृतीय आरोह	मानसिक जप	अनुच्चारण

तृतीय भूमिका

प्राणायाम

प्रथम आरोह—एक सप्ताह तक अनुलोम-विलोम प्राणायाम ।

द्वितीय आरोह—द्वितीय सप्ताह सकुम्भक अनुलोम-विलोम प्राणायाम ।

तृतीय आरोह—तृतीय सप्ताह मूलबन्ध सहित सकुम्भक अनुलोम-विलोम प्राणायाम ।

चतुर्थ आरोह—चतुर्थ सप्ताह समूलबन्ध कुम्भक अनुलोम-विलोम प्राणायाम ।

पचम आरोह—पचम सप्ताह केवल कुम्भक ।

चतुर्थ भूमिका

भावना

प्रथम आरोह —मैत्री भावना का चितन और अभ्यास ।

द्वितीय आरोह—प्रमोद भावना का चितन और अभ्यास ।

तृतीय आरोह—कारुण्य भावना का चितन और अभ्यास ।

चतुर्थ आरोह—माध्यस्थ भावना का चिंतन और अभ्यास ।

पंचम भूमिका

ध्यान

प्रथम आरोह—पिण्डस्थ ध्यान ।

द्वितीय आरोह—पदस्थ ध्यान ।

तृतीय आरोह—रूपस्थ ध्यान ।

चतुर्थ आरोह—रूपातीत ध्यान ।

इस समूचे क्रम को ८० मिनट में सम्पन्न किया जा सकता है । प्रारम्भ में एक-एक भूमिका का ही अभ्यास करना चाहिए । सब भूमिकाओं का स्थिर अभ्यास हो जाने पर सबका एक साथ प्रयोग किया जा सकता है ।

: २ :

चित्त लय का सहज अभ्यास

-यदि आप आसन, प्राणायाम आदि की साधना में ध्यान देना नहीं

चाहते हैं और लम्बी प्रक्रिया आपको जटिल प्रतीत होती है, आप सहज सरल ध्यान करने के पक्ष में हैं तो वह भी सम्भव हो सकता है। जिस किसी भी आसन में बैठकर ध्यान कर सकते हैं। केवल इतना ही ध्यान रखना होगा कि शरीर सीधा रहे तथा रीढ़ की हड्डी सीधी रहे। फिर आप ध्यान की पद्धति को चुन लें, जो नीचे बतायी जा रही है

१. नथुनो से श्वास भरकर उसे मस्तिष्क में ले जाइए। वहाँ कुछ समय के लिए उसे धारण कीजिए। सहज ही सकल्प-विकल्प विलीन हो जाएंगे। इससे धातु-क्षयजनित वीमारिया भी नष्ट होती हैं।

२. जीभ को तालु में लगाकर बैठ जाइए। सहज ही मन शान्त हो जाएगा। किन्तु इसका अभ्यास ठंडे समय में ही किया जाना चाहिए।

३. एकान्त में शिथिलीकरणपूर्वक लेटकर अपने दाये पैर के अंगूठे पर दृष्टि स्थिर कीजिए। मन को वही एकाग्र कीजिए। यह चित्त लय का सहज उपाय है।

४. स्थिर और सीधे बैठकर, लेटकर या खड़े होकर मन को दोनों नथुनो के नीचे ले जाइए। वहाँ श्वास जो भीतर जा रहा है और भीतर से वापस बाहर आ रहा है, उसे देखिए। श्वास के इस गम और निर्गम पर मन को लगाने से वह शान्त हो जाता है।

इनके अतिरिक्त चित्त लय की कुछ पद्धतियाँ ४/२६ की व्याख्या में निर्दिष्ट हैं। उनमें से भी आप अपनी सुविधा के अनुसार चुनाव कर सकते हैं।

: ३ :

भेदज्ञान का अभ्यास

यदि मन को एकाग्र करना कठिन हो, ध्यान आपको संभव नहीं लग रहा हो तो आप सबसे पहले भेद-ज्ञान का अभ्यास कीजिए। आत्मा और शरीर का भेदज्ञान पुष्ट होने पर मन की चंचलता सहज ही विलीन हो जाती है। आप स्थिर और शान्त होकर इस प्रकार की भावना कीजिए

कि शरीर मलिन है और इस शरीर में विराजमान आत्मा निर्मल है। शरीर अनित्य है और आत्मा नित्य है। जिस प्रकार पानी में गिरा हुआ तेल पानी से पृथक् रहता है उसी प्रकार आत्मा शरीर में रहती हुई शरीर से पृथक् रहती है। मथन के द्वारा दधि से घृत को अलग किया जा सकता है। वैसे ही शरीर से आत्मा को पृथक् किया जा सकता है। पुष्प और उसकी सुगन्ध, वृक्ष और उसकी छाया में जो स्थूल और सूक्ष्म का सम्बन्ध है, वही सम्बन्ध देह और आत्मा में है—

साकार नश्वर सर्वमनाकार न दृश्यते ।
 पक्षद्वयविनिर्मुक्त कथं ध्यायन्ति योगिनः॥
 अत्यन्तमलिनो देहः पुमानत्यन्तनिर्मल ।
 देहादेन पृथक् कृत्वा तस्मान्नित्यं विचिन्तयेत्॥
 तोयमध्ये यथा तैलं पृथग्भावेन तिष्ठति ।
 तथा शरीरमध्येऽस्मिन् पुमानास्ते पृथक्त्वया॥
 दध्नः सर्पिरिवात्मायमुपायेन शरीरतः ।
 पृथक् क्रियते तत्त्वज्ञैश्चिरं ससर्गवानपि॥
 पुष्पामोदौ तरुच्छाये यद्वत्सकलनिष्कले ।
 तद्वत्तौ देहदेहस्थौ यद् वा लपनबिम्बवत्॥

जो साधक कायोत्सर्ग मुद्रा में देह का पूर्णतः शिथिलीकरण कर भेदज्ञान की भावना करता है, वह शारीरिक और मानसिक दोनों प्रकार के स्वास्थ्य, अनासक्ति तथा मानसिक एकाग्रता को प्राप्त करता है।

: ४ :

ॐकार के ध्यान का अभ्यास

स्थिर और शान्त होकर बैठ जाइए। फिर नासिका के अग्र भाग पर 'ॐ' का ध्यान कीजिए। चित्त को भृकुटि के मध्य में (आज्ञाचक्र पर) स्थापित कीजिए। यह ध्यान का सहज-सरल उपाय है। इससे आन्तरिक ज्ञान विकसित होता है, अन्तर्मन जागृत होता है।

मर्मस्थान

योग विद्या मे जिनकी सज्ञा चक्र है, प्रेक्षाध्यान मे जिनकी सज्ञा चैतन्य केन्द्र है, आधुनिक शरीरशास्त्र मे जिनकी सज्ञा अतःसावी ग्रन्थि है, वे सब मर्मस्थान है। उनमे चेतना सघन रूप मे रहती है।

	चक्र	चैतन्य-केन्द्र	ग्रन्थि-तंत्र	स्थान
१.	सहस्रार चक्र	ज्ञान केन्द्र, ज्योति केन्द्र	कोर्टेक्स पिनिअल ग्लैण्ड	सिर के ऊपर का भाग (चोटी का स्थान) व मस्तिष्क का मध्य भाग
२.	आज्ञा-चक्र	दर्शन केन्द्र	पिच्यूटरी ग्लैण्ड	भृकुटियो के मध्य का भाग
३.	विशुद्धि चक्र	विशुद्धि केन्द्र	थाइराइड, पेराथाइराइड ग्लैण्ड	कण्ठ के मध्य का भाग
४	अनाहत चक्र	आनन्द केन्द्र	थाइमस ग्लैण्ड	हृदय के पास गठ्ठे का स्थान
५.	मणिपुर चक्र	तैजस केन्द्र	एड्रेनल ग्लैण्ड	नाभि का स्थान
६.	स्वाधिष्ठान चक्र	स्वास्थ्य केन्द्र	गोनाड्स ग्लैण्ड	पेडू का स्थान
७.	मूलाधार चक्र	शक्ति केन्द्र	गोनाड्स ग्लैण्ड	पृष्ठ-रज्जु के नीचे का छोर

ओकल्ट साइन्स मे इनका निरूपण प्रकारान्तर से भी मिलता है—

१ सैक्रोकोक्सीजियल प्लैक्सस (The Sacrococcygeal Plexus) मूला धार चक्र ।

२. सैक्रल प्लैक्सस (The Sacral Plexus) . स्वाधिष्ठान चक्र ।

३. सोलर प्लैक्सस (The Solar Plexus) मणिपुर चक्र (वाम भाग) ।

४ सैरेब्रो-स्पाइनल प्लैक्सस (The Serebro-Spinal Plexus) . मणिपुर चक्र (दक्षिण भाग) ।

ये दोनो क्रमश इडा और पिगला नामक नाडियो के सचालक है । इडा केन्द्रीय सुषुम्ना के बायीं ओर है तथा पिगला दायी ओर ।

५ लम्बर प्लैक्सस (The Lumbar Plexus) . अनाहत चक्र ।

६. लैरिञ्जियल प्लैक्सस (The Laryngeal Plexus) : विशुद्धि चक्र ।

७ सैरेबलम प्लैक्सस (The Cerabellum Plexus) . आज्ञा चक्र ।
इनकी दो पखुडिया है ।

८. सैसोरियम (Sensorium) . मानस चक्र ।
इसकी छह पखुडिया है ।

९ मिडिल सैरेब्रम (Middle Cerebrum) : सोम चक्र ।

१० अपर सैरेब्रम (Upper Cerebrum) सहस्रार चक्र ।

११ साधना की दृष्टि से तीन नाडिया मुख्य है :

१ इडा

२ पिगला

३ सुषुम्ना ।

इनका मूल मूलाधार चक्र है । सुषुम्ना नाडी मेरुदण्ड के मध्य मे है । वह मूलाधार से सहस्रार चक्र तक फैली हुई है । वह चैतन्य का शक्ति केन्द्र है । उसके दोनो ओर इडा और पिगला है । इडा बाये अण्डकोश से और पिगला दाये अण्डकोश से प्रारम्भ होती है । स्वाधिष्ठान चक्र, मणिपुर चक्र, अनाहत चक्र और विशुद्धि चक्र मे इनका सगम होता है । पिगला विशुद्धि चक्र से ऊपर उठकर भूमध्य को वेष्टित करती हुई दायी नासिका तक चली जाती है । आज्ञाचक्र पर सुषुम्ना, इडा और पिगला का सगम होता है ।

वीर-वन्दन

विधि

१. दोनो पैरो को सटाकर, सीधा खड़ा होकर, पेट को अन्दर खींचकर और छाती को फुलाकर, दोनो हाथ जोड़कर प्रणाम की स्थिति में रहे।
२. दोनो हाथों को सिर से सटाकर ऊपर उठाए और कुछ पीछे की ओर ले जाएं। सास को अन्दर रोककर रखे।
३. दोनो हाथों को सिर के साथ छोड़ते हुए पैरों के वगल में हथेलियों को जमीन पर रखे। घुटने सीधे रखकर मस्तक को घुटनों से लगाए।
४. बायें पैर को पीछे सीधा करे, दाहिने पैर को मोड़ते हुए ऊपर की ओर देखे और सांस को रोककर रखे—कुभक करे।
५. दाहिने पैर को भी पीछे की ओर लेकर नाभि की ओर देखे।
६. समूचे शरीर को पेट और छाती के बल जमीन पर रखे।
७. दोनो हाथों को जमीन पर हथेलियों के बल रखकर छाती को ऊपर उठाते हुए ऊपर की ओर देखे। सास को अन्दर रोककर रखे (भुजगासन की मुद्रा)।
८. दोनो हाथों तथा पैरों को जमीन पर रखकर सास छोड़ते हुए नाभि को देखे (पांचवी स्थिति की तरह)।
९. बायें पैर को हाथ के निकट ले जाकर छाती को ऊपर उठाए और ऊपर की ओर देखे (चौथी स्थिति की तरह)।
१०. दोनो पैरों को दोनो हाथों के निकट ले जाकर बैठकर उठते हुए घुटनों में सिर लगाकर रखे।
११. दोनो हाथों को सिर के साथ ऊपर ले जाए (दूसरी स्थिति की तरह)।
१२. प्रथम स्थिति की तरह प्रणाम करते हुए खड़े हो जाए।

शब्दकोश

सामान्य शब्द

अकषाय—प्रियता और अप्रियता की मनोवृत्ति का अभाव ।

अगार—घर ।

अतीन्द्रिय ज्ञान—इन्द्रिय और मन की सहायता के बिना होने वाला
ज्ञान—प्रत्यक्ष ज्ञान ।

अनर्ह—अयोग्य ।

अनलस—पुरुषार्थी ।

अनिन्द्रिय—मन ।

अनिवेशन—अस्थापन ।

अनृत—असत्य ।

अन्तःकुम्भक—श्वास को अन्दर खींचकर रोकना ।

अन्यत्व—भिन्नता ।

अपनयन—दूर करना ।

अपरिहार्य—जिसे टाला न जा सके ।

अपान—श्वास छोड़ना ।

अपानायाम—अपानवायु को शुद्ध करने की प्रक्रिया ।

अप्रमत्त—आत्माभिमुख ।

अप्रमाद—आत्माभिमुखता ।

अप्रशस्त—खराब, बुरा ।

अयोग—मन, वचन और शरीर की प्रवृत्ति का निरोध ।

अवग्रह—रहने का स्थान ।

अविरति—पदार्थ के प्रति आकाक्षा ।
 अविसंवादित्व—कथनी और करनी की एकरूपता ।
 अशन—भोजन ।
 अशरण—असहाय ।
 अशौच—अपवित्र ।
 आकिचन्य—निर्ममत्व ।
 आत्मा—जीव ।
 आत्मौपम्य—आत्मतुल्य ।
 आदान—उठाना, ग्रहण करना ।
 आनापान—श्वास, पश्वास ।
 आर्जव—माया का निरोध ।
 आवरण—आच्छादन ।
 आशय—विचार ।
 आश्रव—कर्म-बन्धन का हेतु ।
 आहरण—भोजन करना ।
 आहित—स्थापित ।
 इन्द्रिय—प्रतिनियत अर्थ को ग्रहण करने वाला ।
 उन्नयन—ऊपर ले जाना ।
 उपधि—वस्त्र-पात्र आदि उपकरण ।
 उपरोध—दूसरे के स्वत्व का हरण ।
 उपलब्धि—प्राप्ति ।
 उपवास—भोजन का त्याग करना ।
 उपशम—शान्ति ।
 उपसर्ग—उपद्रव ।
 उपाश्रय—धर्मस्थान ।
 ऊनोदरिका—खान-पान में कमी करना ।
 ऊर्ध्वरेता—जिसका वीर्य ऊर्ध्वगामी हो ।
 ऊर्ध्वस्थान—खड़े होकर किए जाने वाले आसन ।
 एकत्व—एकाकीपन ।
 एकाग्रसन्निवेशन—एक लक्ष्य में स्थापन ।

कपाय—प्रियता और अप्रियता की मनोवृत्ति ।
 कायोत्सर्ग—शारीरिक प्रवृत्ति का विसर्जन ।
 कारुण्य—दया ।
 किट्ट—मलमूत्र ।
 कुम्भक—श्वास का रचन ।
 क्षमा—क्रोध का निग्रह ।
 क्षुत्—भूख ।
 गण—सघ ।
 गुप्ति—गोपन करना ।
 घ्राण—गन्ध-ग्राहक इन्द्रिय ।
 चक्षु—रूपग्राहक इन्द्रिय ।
 चतुष्क—चौराहा ।
 चन्द्रनाडी—बायाँ स्वर ।
 चाप—दवाव ।
 चेतनावान—चैतन्यधर्मा ।
 जिनकल्प—साधना की एक विशेष पद्धति ।
 जिह्वाग्र—जीभ का अग्रभाग ।
 ज्ञान—विशेष या विश्लेषणात्मक बोध ।
 तप—संचित कर्मों के शोधन का पराक्रम ।
 तीर्थकर—साधु, साध्वी, श्रावक और श्राविका—इन चार तीर्थों के स्थापक ।
 त्याग—विसर्जन, सविभाग ।
 त्रैकालिक—भूत, भविष्य और वर्तमान—तीनों में होने वाला ।
 त्वक्—त्वचा ।
 दर्शन—सामान्य बोध ।
 द्रव्य—पदार्थ ।
 धर्म—आत्मशुद्धि का साधन ।
 धारणा—ध्येय में चित्त को सन्निविष्ट करना ।
 ध्याता—ध्यान का अधिकारी ।
 नाद—ध्वनि ।

नासाग्र—नासिका का अग्रभाग ।
 निक्षेप—रखना ।
 निरभिष्वग—निर्लेप ।
 निरालम्बन—आलम्बन-रहित ।
 निरुद्ध—आत्मपरिणत ।
 निरोध—रोकना ।
 निर्जरा—आत्मा की उज्ज्वलता ।
 निर्विचार—विचारातीत, भावातीत या विकल्पातीत ।
 निवृत्ति—निवर्तन करना ।
 निपीदनस्थान—वैठकर किए जाने वाले आसन ।
 निस्सगत्व—निर्लेपता—अनासक्त भाव ।
 पङ्क—कीचड़ ।
 पद—शब्द ।
 पदस्थध्यान—शब्द के आलम्बन से होने वाली एकाग्रता ।
 परावर्तन—स्मरण ।
 परीषह—कष्ट ।
 पर्याय—समानार्थक ।
 पार्थिव—पृथ्वी से सम्बन्धित ।
 पार्ष्णि—एडी ।
 पिण्ड—शरीर ।
 पिण्डस्थ ध्यान—शरीर के आलम्बन से होने वाली एकाग्रता ।
 पूरक—श्वास को अन्दर खींचना ।
 पृष्ठान्त—पीठ का अन्त्य भाग ।
 प्रणीतरस—अतिमात्र, गरिष्ठ ।
 प्रतिमा—कायोत्सर्ग की विशेष विधि ।
 प्रतिलेखन—देखना ।
 प्रतिसंलीनता—अन्तर्मुखता ।
 प्रमाद—आत्मविमुखता, विस्मृति ।
 प्रमार्जन—साफ करना ।
 प्रमोद—दूसरों के गुणों के प्रति प्रसन्नता का भाव ।

प्रशस्त—अच्छा ।

प्राण—जीवनी-शक्ति, श्वास ।

जो श्वास-प्रश्वास लिया जाता है, वह स्थूल प्राण है और जिस शक्ति के द्वारा वह संचालित होता है, वह सूक्ष्म प्राण है ।

प्राणायाम—श्वास का रेचन, पूरक और निरोध ।

वन्ध—स्नायुओं का सकोचन ।

वहि कुम्भक—श्वास का रेचन कर उसे बाहर रोकना ।

बाह्य—आत्मा से अतिरिक्त ।

बोधिदुर्लभता—सम्यग्-ज्ञान, सम्यग्-दर्शन और सम्यक्-चारित्र की दुर्लभता ।

ब्रह्मचर्य—जननेन्द्रिय, इन्द्रिय समूह और मन की शान्ति ।

ब्रह्मरन्ध्र—सहस्रार चक्र ।

भक्तपान—भोजन-पानी ।

भव—ससार ।

भस्म—राख ।

भावना—विशिष्ट सस्कारों का आधान ।

भेदज्ञान—आत्मा और शरीर की भिन्नता का बोध ।

मध्यस्थता—उदासीनता, निष्पक्षता ।

मन—मननात्मक बोध ।

मनानुशासन—मन का शिक्षण, अनुशासन ।

मार्दव—किसी का अनादर न करना ।

मित—परिमित ।

मिथ्यादृष्टि—स्वरूप के प्रति अनास्था ।

मुमुक्षु—मुक्त होने की इच्छा रखने वाला ।

मृढ—मोह से परिव्याप्त ।

मेत्री—आत्मीय भाव

मोन—याणी का सवरण ।

यातायान—कभी अन्तर्मुखी और कभी बहिर्मुखी होने वाला ।

योग—समाधि, प्रवृत्ति ।

रसन—रस-ग्राहक इन्द्रिय ।

रूप—आकार, वर्ण ।
 रूपस्थ ध्यान—आकार के आलम्बन से होने वाली एकाग्रता ।
 रूपातीत—निराकार ।
 रूपातीत ध्यान—निराकार के आलम्बन से होने वाली एकाग्रता ।
 रेचक—श्वास को बाहर निकालना ।
 लब्धि—योगज विभूति, प्राप्ति ।
 लाघव—हल्कापन ।
 लिंग—चिह्न, जननेन्द्रिय ।
 लेश्या—पुद्गल द्रव्यों के निमित्त से होने वाला आत्मपरिणाम ।
 लोकसस्थान—लोक का आकार ।
 वृत्ति—जननेन्द्रिय ।
 वाक्—वाणी ।
 विकरण—विकृति ।
 विकर्षण—दूर करना ।
 विक्षिप्त—चंचल ।
 विरति—पदार्थ की आकाक्षा का विसर्जन ।
 विविक्तवास—एकान्तवास ।
 वीतरागता—राग-द्वेष-विजेता ।
 वीर्य—शक्ति ।
 वैराग्य—विरक्ति ।
 व्याधि—रोग ।
 व्युत्सर्ग—शरीर, कषाय आदि का विसर्जन ।
 शयनस्थान—लेटकर किए जाने वाले आसन ।
 शिथिलीकरण—शरीर को ढीला छोड़ना ।
 शुक्र—वीर्य ।
 शौच—अलुब्धता ।
 श्रोत्र—शब्द-ग्राहक इन्द्रिय ।
 श्लिष्ट—स्थिर ।
 सतति—प्रवाह ।
 संधान—जुड़ना ।

सयम—हिंसा आदि अकरणीय कार्यों से विरत होना ।
 सरोहण—मिलना ।
 संवर—सवरण करना, कर्म-निरोध का हेतु ।
 सस्थान—आकृति ।
 सत्य—शरीर, वाणी और मन की ऋजुता ।
 सत्यपरत्व—सत्य-परायणता ।
 सभिति—सयम के अनुकूल प्रवृत्ति ।
 सम्यग्दृष्टि—सत्यस्पर्शी दृष्टि ।
 सर्वार्थग्राही—इन्द्रिय-ग्राह्य सभी विषयो को ग्रहण करने वाला ।
 साचिव्य—सान्निध्य ।
 सात्त्विक—सत्त्वगुणयुक्त ।
 सापेक्ष—अपेक्षा रखने वाला ।
 सालम्बन—आलम्बन सहित ।
 सुलीन—सुस्थिर ।
 सूर्यनाडी—दायां स्वर ।
 स्कन्ध—समूह ।
 स्तेय—चोरी ।
 स्थान—आसन ।
 स्पर्शन—स्पर्श-ग्राहक इन्द्रिय ।
 स्वाध्याय—आत्मा के विषय में चिन्तन ।
 हिंसा—प्राण-वियोजन, असत्प्रवृत्ति ।

विशेष शब्द

अश्विनीमुद्रा—अश्व की भाँति गुदा के सकोचन और विकोचन को 'अश्विनीमुद्रा' कहा जाता है ।

कपालभाति—

यह रेचन-प्रधान प्राणायाम है । इसकी क्रिया करते समय कण्ठ पर ध्यान केन्द्रित होता है और कण्ठदेश में एक विशेष प्रकार की ध्वनि होती है । यह दस मिनट तक किया जा सकता है ।

कुण्डलिनी—

नाभि मूल के निकट स्वाधिष्ठान चक्र और मणिपूर चक्र के मध्य में एक कुण्डलाकार सर्पिणी जैसी सूक्ष्म शक्ति है, इसे कुण्डलिनी कहा गया है। इसका ध्यान वादल के बीच कौंधती हुई विद्युत् रेखा के आकार में भी किया जा सकता है। मूलबन्ध और उड्डीयान-बन्ध के स्थिर अभ्यास से यह जागृत होती है। कुछ ग्रन्थों में इसे कमलतन्तु के समान सूक्ष्म रूपावली प्राणशक्ति कहा गया है। जैन साहित्य में तेजोलब्धि का जो वर्णन है, वह कुण्डलिनी के वर्णन जैसा ही प्रतीत होता है।

भस्त्रिका—

दोनों नथुनों से धौकनी की भाँति शब्द करते हुए श्वास लेना और छोड़ना भस्त्रिका प्राणायाम है।

समवृत्ति प्राणायाम—

एक नथुने से श्वास लेना और दूसरे नथुने से उसे छोड़ना समवृत्ति प्राणायाम है।

सर्वेन्द्रिय संयममुद्रा—

दोनों अगूठे कानों में स्थापित है। दोनों तर्जनियाँ मुदी हुई आखों को धीमे से दबाए हुए हैं और उनके अग्रभाग आख और नाक के मध्यवर्ती देश पर कुछ अधिक दबाव डाले हुए हैं। दोनों मध्यमाएँ दोनों नथुनों को बन्द किए हुए हैं। दोनों अनामिकाएँ ऊपर के होठ पर तथा दोनों कनिष्ठाएँ नीचे के होठ पर टिकी हुई हैं। बस यही है—सर्वेन्द्रियसंयममुद्रा।

मनोनुशासनम्-सूत्र

पहला प्रकरण

- १ अथ मनोनुशासनम् ॥
२. इन्द्रियसापेक्ष सर्वार्थग्राहि त्रैकालिकं सज्ञानं मनः ॥
३. स्पर्शन-रसन-घ्राण-चक्षु-श्रोत्राणि इन्द्रियाणि ॥
४. आत्ममात्रापेक्ष अतीन्द्रियम् ॥
५. चेतनावद् द्रव्यं आत्मा ॥
६. ज्ञानदर्शन-सहजानन्द-सत्य-वीर्याणि तत्स्वरूपम् ॥
- ७ परमाणुसमुदयैस्तदावरणविकरणे ॥
८. तत्संसर्गाऽसंसर्गाभ्यां आत्मा द्विविधः ॥
९. बद्धो मुक्तश्च ॥
१०. स्वरूपोपलब्धिर्मुक्तिः ॥
११. मनो-वाक्-काय-आनापान-इन्द्रिय-आहाराणां निरोधो योगः ॥
१२. सवरो गुप्तिर्निरोधो निवृत्ति इति पर्यायाः ॥
१३. शोधनं च ॥
१४. समिति सत्प्रवृत्तिर्विशुद्धि इति पर्यायाः ॥
१५. पूर्व शोधन, ततो निरोधः ॥
१६. हित-मित-सात्त्विकाहरण आहारशुद्धिः ॥
१७. स्वविषयान् प्रति सम्यग्योग इन्द्रियशुद्धिः ॥
१८. प्रतिसंलीनता च ॥
१९. प्राणायाम-समदीर्घश्वास-कायोत्सर्ग आनापानशुद्धिः ॥

२०. कायोत्सर्गाधासन-बन्ध व्यायाम-प्राणायामैः कायशुद्धिः ॥
 २१. निस्संगत्वेन च ॥
 २२. प्रलम्बनादाभ्यासेन वाक्शुद्धिः ॥
 २३. सत्यपरत्वेन च ॥
 २४. दृढसंकल्पैकाग्रसन्निवेशनाभ्या मनः शुद्धिः ॥
 २५. मिथ्यादृष्टिरविरतिः प्रमादः कषायो योगश्च
 परमाणुस्कन्धाकर्षणहेतवः ॥
 २६. सम्यग्दृष्टिर्विरतिरप्रमादोऽकषायोऽयोगश्च तद्विकर्षणहेतवः ॥
 २७. इन्द्रियानिन्द्रियातीन्द्रियाणि आत्मनो लिंगम् ।

दूसरा प्रकरण

१. मूढ-विक्षिप्त-यातायात-श्लिष्ट-सुलीन-निरुद्धभेदाद् मनः पोढा ॥
 २. दृष्टिचरित्रमोह-परिव्याप्तं मूढम् ॥
 ३. अनर्हमेतद् योगाय ॥
 ४. इतस्ततो विचरणशीलं विक्षिप्तम् ॥
 ५. कदाचिदन्तः कदाचिद् बहिर्विहारि यातायातम् ॥
 ६. प्रारम्भिकाभ्यासकारिणे द्वयमिदम् ॥
 ७. विकल्पपूर्वकं बाह्यं वस्तुनो ग्रहणाद् अल्पस्थैर्यं अल्पानन्दञ्च ॥
 ८. स्थिरं श्लिष्टम् ॥
 ९. सुस्थिरं सुलीनम् ॥
 १०. द्वयमिदं संजाताभ्यासस्य योगिनः ॥
 ११. बाह्यं वस्तुनः अग्रहणाद् दृढस्थैर्यं महानन्दञ्च ॥
 १२. मनोगतध्येयमेवास्य विषयः ॥
 १३. निरालम्बनं केवलमात्मपरिणतं निरुद्धम् ॥
 १४. इदं वीतरागस्य ॥
 १५. सहजानन्दप्रादुर्भावः ॥
 १६. ज्ञान-वैराग्याभ्यां तन्निरोधः ॥
 १७. श्रद्धाप्रकर्षणः ॥
 १८. शिथिलीकरणेन ॥
 १९. संकल्पनिरोधेन ॥

२०. ध्यानेन च ॥

२१. गुरुपदेश-प्रयत्नब्राह्म्याभ्यां तदुपलब्धि ॥

तीसरा प्रकरण

१. एकाग्रे मनः सन्निवेशनं योगनिरोधो वा ध्यानम् ॥
२. ऊनोदरिका-रसपरित्यागोपवास-स्थान-मौन-प्रतिसंलीनता-
स्वाध्याय-भावना-व्युत्सर्गास्तत् सामग्र्यम् ॥
३. अल्पाहार ऊनोदरिका ॥
४. दुग्धादिरसाना परिहरणं रसपरित्यागः ॥
५. अशनत्याग उपवासः ॥
६. शरीरस्य स्थिरत्वापादन स्थानम् ॥
७. ऊर्ध्व-निषीदन-शयनभेदात् त्रिधा ॥
८. समपाद-एकपाद गृध्रोड्डीन-कायोत्सर्गादीनि ऊर्ध्वस्थानम् ॥
९. गोदोहिका-उत्कटुक-समपादपुता-गोनिषधिका-हस्तिशुण्डिका-
पद्म-वीरसुख-कुक्कुट-सिद्ध-भद्र-वज्र-मत्स्येन्द्र पश्चिमोत्तान-
महामुद्रा-सप्रसारण-भूनमन-कन्दपीडनादीनि निषीदनस्थानम् ॥
१०. दण्डायत-आम्रकुब्जिका-उत्तान-अवमस्तक-एकपार्श्व-ऊर्ध्वशयन-
लकुट-मत्स्य-पवनमुक्त-भुजग-धनुरादीनि शयनस्थानम् ॥
११. सर्वाङ्ग-शीर्षादीनि-विपरीतक्रियापादकानि ॥
१२. वाचा संवरण मौनम् ॥
१३. इन्द्रिय-कषायनिग्रहो विविक्तवासश्च प्रतिसंलीनता ॥
१४. इन्द्रियाणां विषय-प्रचारनिरोधो विषय-प्राप्तेषु अर्थेषु
राग-द्वेष-निग्रहश्च इन्द्रिय-प्रतिसंलीनता ॥
१५. क्रोधादीना उदय-निरोधस्तेषामुदयप्राप्तानां च विफलीकरण
कषायप्रतिसंलीनता ॥
१६. ऐकाग्र्योपघातक-तत्त्व-रहितेषु स्थानेषु निवसन विविक्तवासः ॥
१७. आत्मानं प्रत्यनुपेक्षा स्वाध्यायः ॥
१८. चेतोविशुद्धये मोहक्षयाय स्थैर्यापादनाय विशिष्टसंस्काराधान
भावना ।
१९. अनित्य-अशरण-भव-एकत्व-अन्यत्व-अशौच-आस्रव-संवर-

निर्जरा-धर्म-लोकसंस्थान-बोधिदुर्लभता ॥

- २० मैत्री-प्रमोद-कारुण्य-मध्यस्थताश्च ॥
२१. उपशमादिदृढभावनया क्रोधादीनां जयः ॥
२२ शरीर-गण-उपधि-भक्तपान-कषायाणां विसर्जन व्युत्सर्गः ॥
२३. ध्यानाय शरीर-व्युत्सर्गः ॥
२४ विशिष्टसाधनायै गण-व्युत्सर्गः ॥
२५. लाघवाय उपधि-व्युत्सर्गः ॥
२६. ममत्वहानये भेदज्ञानाय च भक्तपान-व्युत्सर्गः ॥
२७. सहजानन्दलब्धये कषाय-व्युत्सर्गः ॥

चौथा प्रकरण

- १ स्वरूपमधिजिगमिपुर्ध्याता ॥
२ आरोग्यवान् दृढसहननो विनीतोऽकृतकलो
रसाप्रतिबद्धोऽप्रमत्तोऽनलसश्च ॥
३. मुमुक्षुः सवृत्तश्च ॥
४. स्थिराशयत्वमस्य ॥
५. ईषदवनतकायो निमीलितनयनो गुप्तसर्वेन्द्रियग्रामः
सुप्रणिहितगात्रः प्रलम्बितभुजदण्ड सुश्लिष्टचरणः
पूर्वोत्तराभिमुखो ध्यायेत् ॥
६ पद्मासनादिषु निषण्णो वा ॥
७. ग्रामागार-शून्यगृह-श्मशान-गुहोपवन-पर्वत-तरुमूल-पुलिनानि
ध्यानस्थलानि ॥
८ भूपीठ-शिलाकाष्ठपट्टान्युपवेशनस्थानानि ॥
९. सालम्बन-निरालम्बनभेदाद् ध्यानं द्विधा ॥
१० पिण्डस्थ-पदस्थ-रूपस्थ रूपातीतभेदादाद्यं चतुर्धा ॥
११ शारीरालम्बि पिण्डस्थम् ॥
१२. शिरो-भ्रू-तालु-मुख-नयन-श्रवण-नासाग्र-हृदय-नाभ्यादि
शारीरालम्बनानि ॥
१३. धारणालम्बनं च ॥
१४ प्रेक्षा वा ॥

१५. ध्येये चित्तस्य स्थिरबन्धो धारणा ॥
१६. पार्थिवी-आग्नेयी-मारुती-वारुणीति चतुर्धा ॥
१७. स्वाधारभूतानां स्थानानां बृहदाकारस्य वैशद्यस्य च विमर्शः ॥
१८. तत्रस्थस्य निजात्मनः सर्वसामर्थ्योद्भावनां पार्थिवी ॥
१९. नाभिकमलस्य प्रज्वलनेन अशेषदोषदाहचिन्तनमाग्नेयी ॥
२०. दग्धमलापनयनाय चिन्तनं मारुती ॥
२१. महामेघेन तद्भस्मप्रक्षालनाय चिन्तनं वारुणी ॥
२२. श्रौतालम्बि पदस्थम् ॥
२३. सस्थानालम्बि रूपस्थम् ॥
२४. सर्वमलापगतज्योतिर्मयात्मालम्बि रूपातीतम् ॥
२५. तन्मयत्वमेवास्य स्वाध्यायाद् वैलक्षण्यम् ॥
२६. निर्विचारं निरालम्बनम् ॥
२७. शुद्धचैतन्यानुभवः समाधिः ॥
२८. विकल्पशून्यत्वेन चित्तस्य समाधानं वा ॥
२९. सतुलनं वा ॥
३०. रागद्वेषाभावे चित्तस्य समत्वं सन्तुलनम् ॥
३१. समत्व-विनय-श्रुत-तपश्चारित्रभेदात् स पञ्चधा ॥
३२. रागद्वेष-विकल्पशून्यत्वात्, मान-विकल्पशून्यत्वात्,
चित्तस्थैर्यानुभवात्, भेदविज्ञानानुभवाद्, समत्वादीनि
समाधिपदवाच्यानि ॥
३३. कृष्णादिद्रव्यसाचिव्यादात्मपरिणामो लेश्या ॥
३४. कृष्ण-नील-कापोत-तेजः पद्म-शुक्ला ॥

पांचवां प्रकरण

१. प्राणापान-समानोदानव्यानाः पच वायवः ॥
 २. नासाग्र-हृदय-नाभिः पादागुष्ठान्तगोचरो नीलवर्णः प्राणः ॥
 ३. पृष्ठ-पृष्ठान्त-पार्श्विगः श्यामवर्णः अपानः ॥
 ४. सर्वसन्धि-हृदय-नाभिगः श्वेतवर्णः समानः ॥
 ५. हृदय-कण्ठ-तालु-शिरोन्तरगो रक्तवर्ण उदानः ॥
 ६. सर्वत्वग्वृत्तिको मेघधनुस्तुल्यवर्णो व्यानः ॥
- २१२ / मनोनुशासनम्

७. नासादिषु स्वस्वस्थानेषु रेचक-पूरक-कुम्भकैस्तज्जय ॥
८. यै पै वै रौ लौं तद्ध्यानवीजानि ॥
९. जठराग्निप्रावल्य वायुज्जय. शरीरलाघवञ्च प्राणस्य लब्धयः ॥
१०. व्रणसरोहण-अस्थिसन्धान-अग्निप्रावल्य-मलमूत्राल्पता
व्याधिजयः अपानसमानयो ॥
११. पककण्टकवाधाऽभाव उदानस्य ॥
१२. ताप पीडाऽभाव आरोगित्वञ्च व्यानस्य ॥
१३. चन्द्रनाड्या वायुमाकृष्य पादाङ्गुष्ठान्त तन्नयन क्रमशः
पुनरुन्नयन पुनर्नयनञ्च मन स्थैर्याय ॥
१४. पादाङ्गुष्ठतो लिङ्गपर्यन्त वायुधारणेन शीघ्रगतिर्बलप्राप्तिश्च ॥
१५. नाभौ तद्धारणेन ज्वरादिनाशः ॥
१६. जठरे तद्धारणेन कायशुद्धिः ॥
१७. हृदये तद्धारणेन ज्ञानोपलब्धिः ॥
१८. कूर्मनाड्यां तद्धारणेन रोगजराविनाशः ॥
१९. कण्ठकूपस्य निम्नभागे स्थिता कुण्डलिसर्पाकारा नाडी कूर्मनाडी ॥
२०. कण्ठकूपे तद्धारणेन क्षुत्तृषाजयः ॥
२१. जिह्वाग्रे तद्धारणेन रसज्ञानम् ॥
२२. नासाग्रे तद्धारणेन गन्धज्ञानम् ॥
२३. चक्षुषोस्तद्धारणेन रूपज्ञानम् ॥
२४. कपाले तद्धारणेन क्रोधोपशमः ॥
२५. ब्रह्मरन्ध्रे तद्धारणेन अदृश्यदर्शनम् ॥
२६. आस्थावन्धो दीर्घकालासेवन नैरन्तर्य कर्मविलयश्चात्र हेतुः ॥
२७. मनोनुशासनाद् अतीन्द्रियोपलब्धिः ॥

छठा प्रकरण

१. सर्वथा हिंसाऽनृतस्तेयाब्रह्मपरिग्रहेभ्यो विरतिर्महाव्रतम् ॥
२. सर्वभूतेषु संयम अहिंसा ॥
३. कायवाङ्मनसामृजुत्वमविसवादित्वञ्च सत्यम् ॥
४. परोपरोधाकरणमस्तेयम् ॥
५. वस्तीन्द्रियमनसामुपशमौ ब्रह्मचर्यम् ॥

- ६ बाह्ये मनसोऽनिवेशनमपरिग्रह ॥
 ७. आलोके भोजन पानञ्च ॥
 ८ भूमि प्रतिवीक्षमाणो गच्छेत् ॥
 ९ प्रतिलेखन-प्रमार्जनपूर्वकमुपकरणानामादाननिक्षेप कुर्यात् ॥
 १०. क्रोध-लोभ-भय-हास्यानि वर्जयेद् अनुविचिन्त्य आचक्षीत् ॥
 ११ अवग्रहानुज्ञा परिपालयेत् ॥
 १२. ब्रह्मचर्य-घातिसंसर्गेन्द्रियप्रयोगे विवर्जयेत् ॥
 १३. प्रियाप्रिययोर्न रज्येद् न द्विष्याद् न च देहमध्यासीत् ॥
 १४ स्थूलहिसाऽनृतस्तेयाऽब्रह्मपरिग्रहविरतिरणुव्रतम् ॥
 १५. क्षमा-मार्दव-आर्जव-शौच-सत्य-संयम-तपस्त्याग-आकिचन्य-
 ब्रह्मचर्याणि श्रमणधर्म ॥
 १६ क्रोध-निग्रह-क्षमा ॥
 १७ हीनानामपरिभवन मार्दवम् ॥
 १८ माया-निरोध आर्जवम् ॥
 १९. शौचमलुब्धता ॥
 २०. सत्यम् ॥
 २१ हिसादिप्रवृत्तेरुपरमण सयमः ॥
 २२ कर्म-निर्जरणहेतु पौरुष तप ॥
 २३ सविभागकरण त्याग ॥
 २४ स्वदेहे निःसगता आकिचन्यम् ॥
 २५. ब्रह्मचर्यम् ॥
 २६. शयनकाले सत्संकल्पकरणम् ॥
 २७ ते च—ज्योतिर्मयोऽहं आनन्दमयोऽह स्वस्थोऽह निर्विकारोऽह
 वीर्यवानह—इत्यादयः ॥
 २८. निद्रामोक्षे जपो ध्यानञ्च ॥
 २९ परानिष्टचिन्तनेन मनोविघातः ॥
 ३० आत्मौपम्यचिन्तया मनोविकासः ॥

सातवां प्रकरण

१. तप-सत्त्व-सूत्र-एकत्व-बलभेदात् पचधा भावना प्रतिमा जिनकल्प
 २१४ / मनोनुशासनम्

वा प्रतिपद्यमानस्य ॥

२. तपसा क्षुधाजयः ॥
३. पण्मास यावन्न वाधने क्षुधया ॥
४. सत्त्वभावनया भय निद्राञ्च पराजयते ॥
५. उपाश्रय-तद्वहिः-चतुष्क-शून्यगृह-श्मशानेष्विति स्थान-भेदात् पंचधा ॥
६. रात्रौ सुप्तेषु सर्वसाधुषु भय-निद्राजयार्थमुपाश्रय एव कायोत्सर्ग-करण प्रथमा ॥
७. क्वचिदुपाश्रयाद् वहिस्तात् कायोत्सर्गकरण द्वितीया ॥
८. चतुष्क-शून्यगृह-श्मशानेषु कायोत्सर्गकरण पराः ॥
९. सूत्रभावनया कालज्ञानम् ॥
१०. सूत्रपरावर्तनानुसारेण उच्छ्वास-प्राणादयः सर्वे कालभेदा अवगता स्युस्तथा सूत्रपरिचयः ॥
११. एकत्वभावनया देहोपकरणादिभ्यो भिन्नमात्मान भावयन् भवति निरभिष्वङ्गः ॥
१२. वलभावनया परीषहाणा जयः ॥
१३. वल शारीर मानसञ्च ॥
१४. तत्र मानस तथा परिवर्धित यथा परीषहैरुपसर्गेश्च नोत्पद्येत् वाधा ॥
१५. यथाशक्ति चैताः परेषामपि ॥